



MICROFILMED BY

BYU

AT

CAIRO EGYPT

OPERATOR

THOTMOSS RAMZY

REDUCTION X

42

DATE FILMED

2 NOV 1984

LIGHT METER SETTING

25

FILM EMULSION NUMBER

A0 39 4837 09 16 HRP 51568

FILM UNIT SER. NO.

PROJECT NUMBER

EGYPT 001A

ROLL NUMBER

20

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 34

ITEM

8

MANUSCRIPT MICROFILMING PROJECT

COPTIC ORTHODOX CHURCH

Project No. 251Manuscript No. Tricology
34Library St Mark's Cathedral, CairoPrincipal Work Commentary on the Gospel of Matthew part 1Author St John ChrysostomLanguage(s) Arabic Date 15th centMaterial Paper Folia 120 + 18 (Arabic)Size 30.4 x 20.1 cm Lines 19 Columns 1Binding, condition, and other remarks Classical bound withleather spine. ff. 13r-23v with damaged sewing threads
to point on the opposite pagesContents ff. 1-124 Commentary of St John Chrysostomon the Gospel of Matthew part 1 (1st homily -2nd collection)Miniatures and decorations 12th CalligraphyMarginalia ff. 1a and
230v Notices of maps 12th Calligraphyff. 1a Table of contents

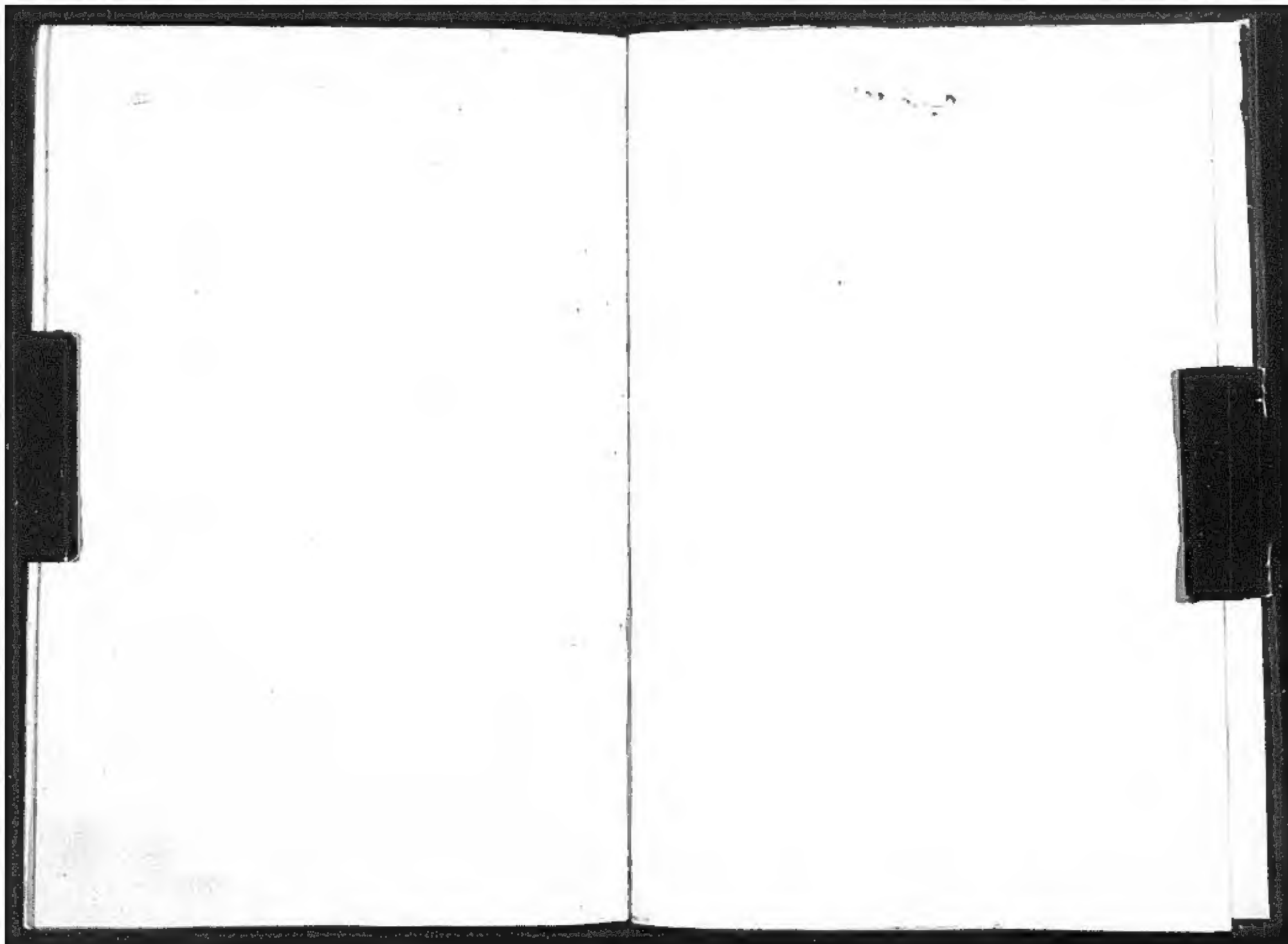
الجزء الاول من
تفسير بشارة
مولى لقم الذهب
قلم

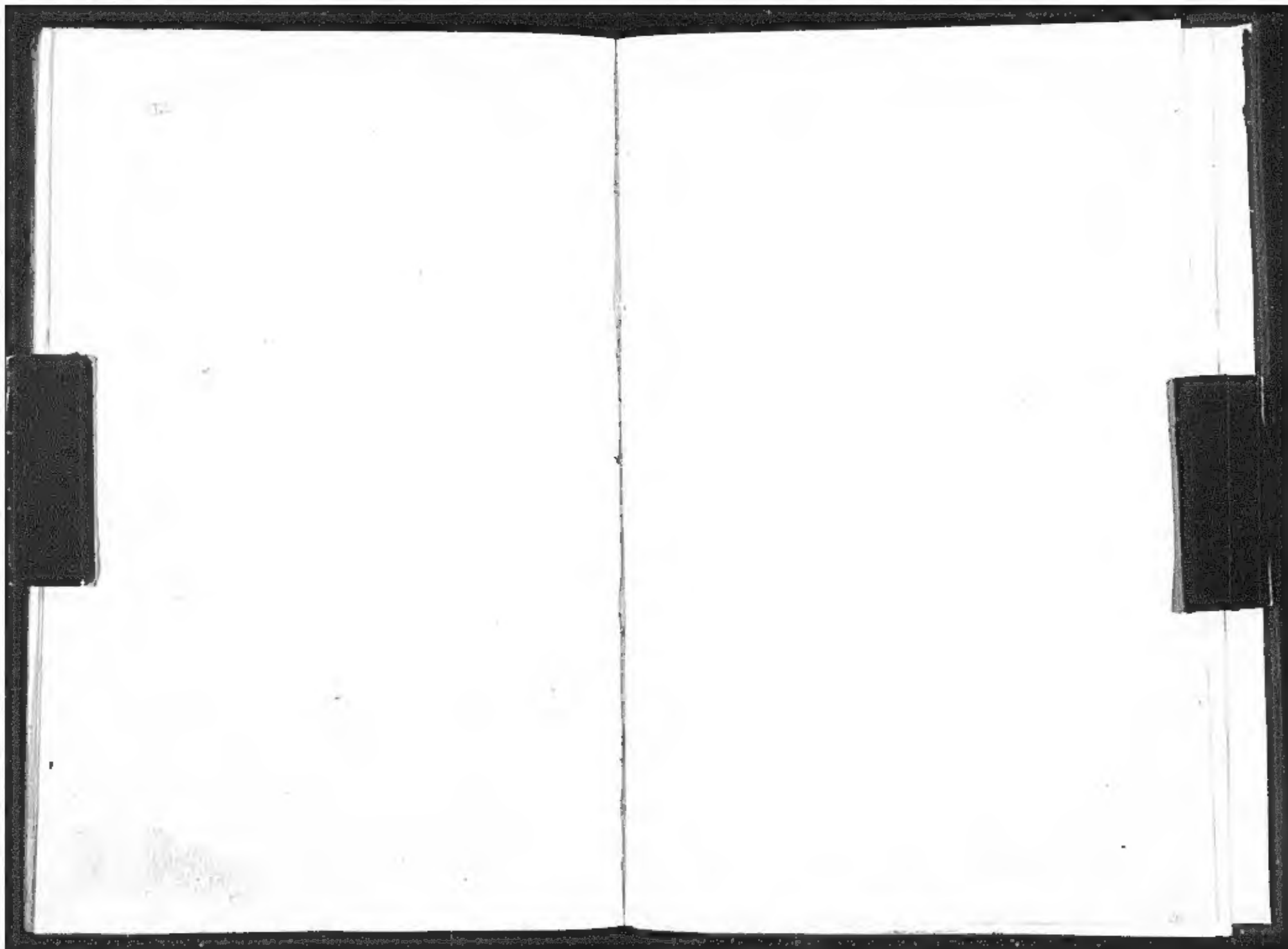
الجزء الاول من
تفسير بشارة
مولى لقم الذهب
قلم

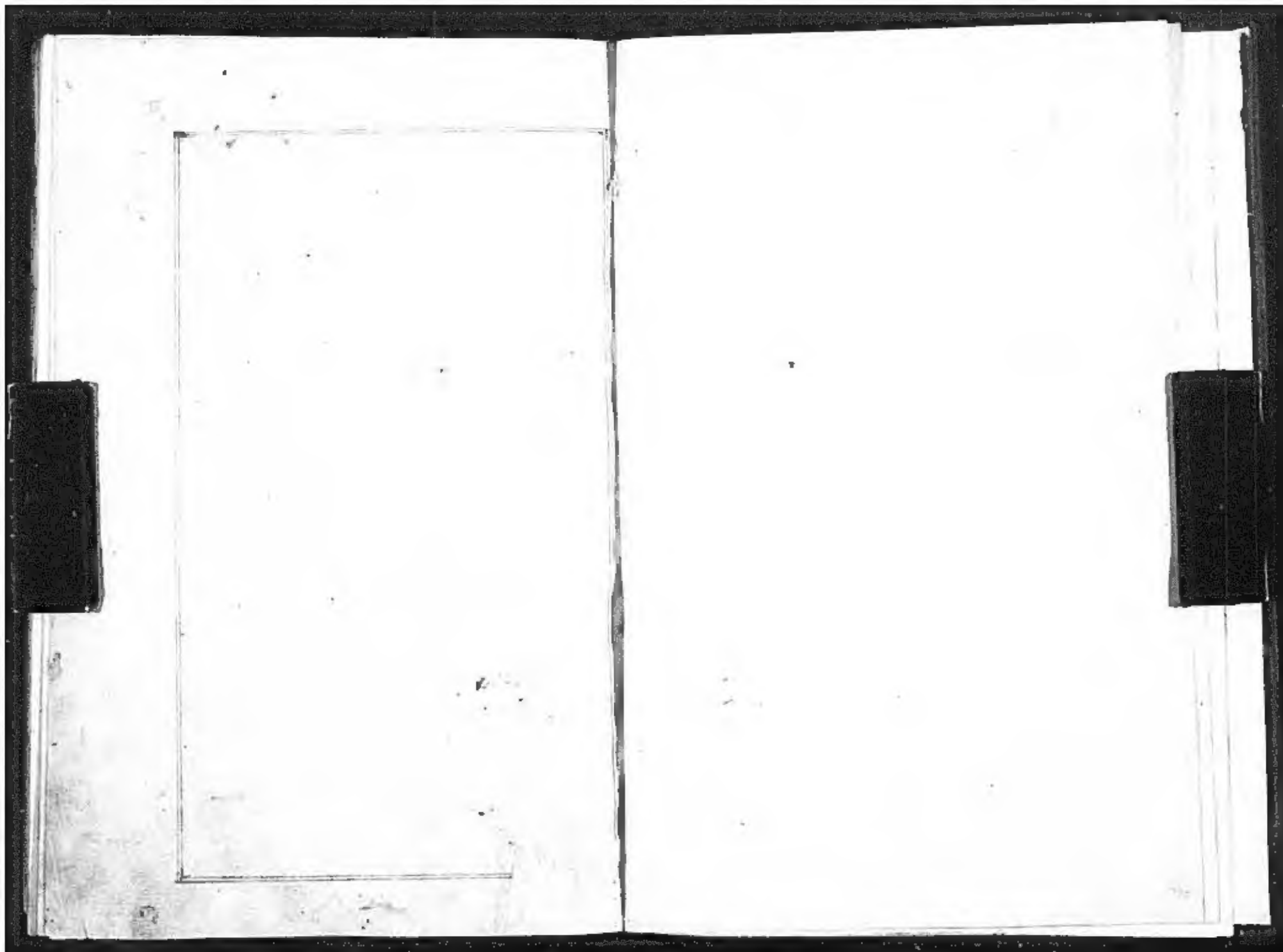
المسود
٢٤

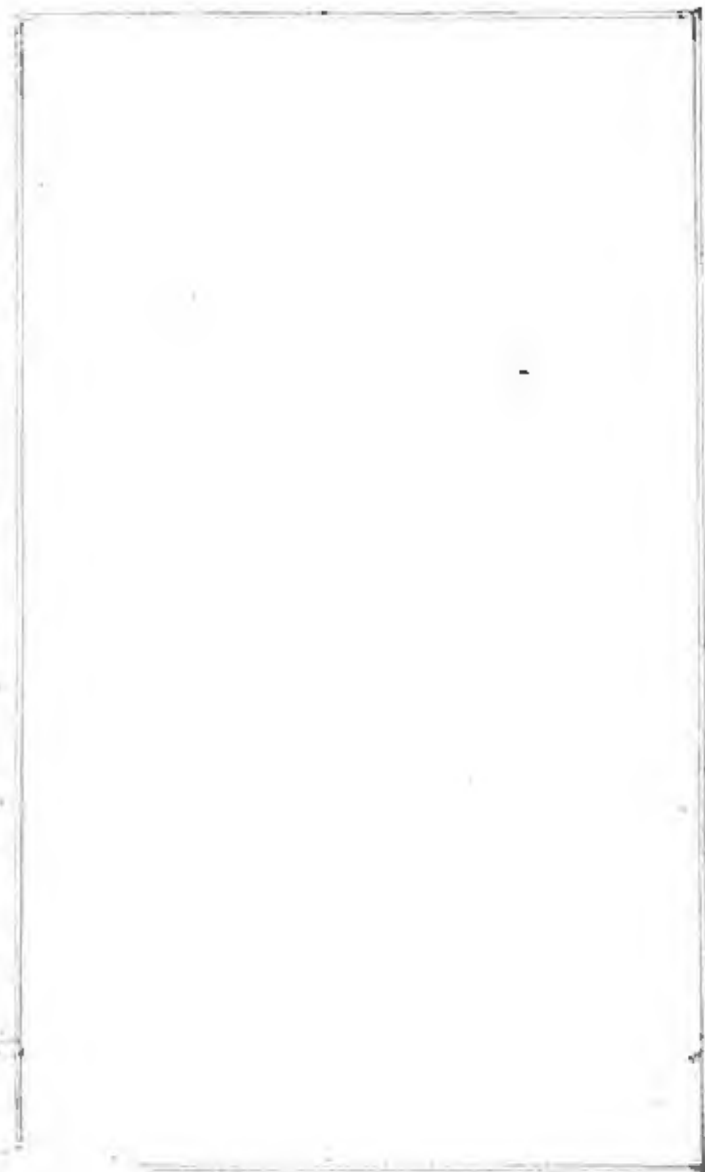
۷۲۴ صحت
۴۴۴ عیبه











[illegible]

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ وَالْأَنْزِلِ وَالرُّوحِ الْقُدُسِ الْوَاحِدِ

...and the

❁ المائدة الأولى: ولحمة الكماة ❁

[illegible][illegible]

وإلى المصالح والمفاسد وعلى نحو ما طلب هذا المجموع المواد على
هذا النحو طلب ولورداً روح الأرض فادشاه ايدون عساهة "وهو
هات ووصارن ثاثرن منسرجه باما ولورن في افعرو حقن
ون اضمرا هو الله الذي واليا ودره ايدون ان خطاهه لا اذن.

كسب أفضل بعد وسان ذلك مداحاوه وأبجهر رابوت وموسى
اشركه ولادة باحاهره وأمه دوتك سورفيم: بما: ولما
نسطر هذه العداقة كانت "دنه" أبا حواجده: "الواحد
والأخير" في ذكره أبا حواجده: وهو الأدمار أخيه في نفس

الذي يتبعه القوم. لكن في مصر وارض واغاني
الذين في الحياك ونعم ان ايماننا اعطيت روحه
وهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
الروح الذي يتبعه القوم. لكن في مصر وارض واغاني

الكتاب اسم الفاعل لان منه والاسماء التي يكون بها حيا
او احواله شيئا من غير ان يكون له واسمها على لونه ويكون ظلم
معك من الله والاثبات من حذبه من الله معك ما احيا
سوره يترجمه بقرينه بل احياها في الروح واسم حيه واد

اعزى ولى مادىنىڭ يال وراغ دەپ بىرىش ئەمەلدارام دېيىمىز
سۈرۈپ مەن شۇنداقلا ئادەم خىراجەتلىك كۆرۈشۈش

[illegible][illegible][illegible]

وصوه البري لصا سويق والعمود والاروق كوما صلاعد حول وشي شق
في نحات اسمه وله في هذا الجنازة خمسة الخويديع لاسا السلفططوي
ولاشعش ولا حولها هادي حان وصلاعد وعما وصات كنها ومب السامه وكان
لوه غيبه هالظهر صليوم شمس وكانت افعاليها لها يود لماريه وود لانه لاس

فما يرجع بآدمه ما بين من غرقه واده ما عاد الى حاله من لهو وكنه لهو
الى فرقة دحان وكون صارت وعمرها ما ما بيننا والرايح كان اعلما من
وهو الخاضع لفرقة المجلس في هذه الاثناء ما بين حوالة من
هذه الاماكن وان كان من بينهم من الروح الصديقين وهو ما بين

[illegible]

لقد ايرسنا على من كان في اوج العصر حياه المذاهب اربعة اشكال من الفكر
الا فاما المذهب الرابع الذي هو الكوناني فمفسر في ذلك الوجه قوله والسالك
الذي علموها بما سرفنا ودللتنا مثل ما اعدوا من العلوم من موشحات
على ما دعه الوجه الرابع المذهب الرابع الذي يقر في عصره شهره وحصوله

بمضمون العرض التوازيه السبعه نوصف اعدادا ومواضع كاه
احواك على هذا الجاهلواني للرياضه من شدة صفائح ومواضع

انا طهرنا عباة فلما صرنا قديم ابدنا من بعدنا وانشكته ان يقول
 اهدم لنا الناموس اكتبوا لنا كتب من مواضع انشائية لان دعا قديم
 الذي هذا قدوة ليس موجودا من ايتنا خلفهم فالأختلاف المطبوع
 انه يوجد لان في حصول بيشيره من افوالهم يرسل عنهم كل شئ وصح
 انهما حايثا عن حسن مذهب الذين كتبوها وليس كانوا قد اخبروا
 عن ايمانهم اما كس بلنظ مختلف فذلك ان شئ حقيقته ما قاده
 وهذه الالفاظ اذا معناها في الروح شئت ورم ان يبينها على حبلهم
 وما ناولنا انهم من مومنته وبننا لكم ان تصنعوا اذ اك المعنى
 معاذكرناه اهدم في المعاني التي لا تماثل شمل على حيانا وضمنا اذ ام
 نس بوجدها لسه ولا واحد منهم وقد خالف لاهر فيهما ولا خلفا بترا
 وان شئت وما في هذه المعاني اجسك هي كموك ان الآله صبار
 انت اما انه اجبرج عجايبك انه صلب انه دفن انه قام انه صعد
 السماء انه رجع ان يحاكم الكليل اليه اعطانا وقد يا تحلفه نه ما اذ
 ابراصا ضد الشريعة العتيقة انه ان انه وحيد انه خلد لفس انه
 من جوهر ايتيه بعينه وما كان لهذه مما لا نانا نجد في هذه
 بعد انما حاسته راو لن كانوا كلهم في المجانب ما فلو ههنا
 لكن احدهم ذكر هذه العجايب ووصف غرر تلك الجرايح فلا يملك
 ذلك لان لو كان احدهم ذكرها كما كان عدد باقهم فصلا فريح
 ولو كانوا كلهم كتبوها متبداة مختلفة فيظل احدهم قول صاحبه فيها

لما كانت برهاننا تقا قديم بس ظاهرا فلهذا المكتتب وصنوا احكامها
 مشاعة وقال واحد واحد منهم خبرا انزله منعوصا الى الاخصر
 بوجهك انما فضلة طرحة على بيتك سقاها فعينا ما سمعها من
 فيها وصق صدقنا انما الوفا الرسول فقد ذكرنا العلم التي لاجلها انص
 الى ما كتبه لاهم قال المحصل انما نانا وفلس وقد من اجل الاقوال
 التي دخلت فيما وعني ذلك كلى اذا انصل ذكرك ما ملك عمن
 ولست في محققه قولا الرسول فتمت من العلم فلما صنفه لانه
 قال قولا كانه قد وجد منه من فوق ومن السموات البناء ولا انقي
 هو ان كتبه عن شئ من كبر اذ كان الجهر من عند الملائكة البشر
 ان يتوا في وصفه بترتيب اوصافه من ان لا هو به قد عطي
 من انما الصفت عنها قبل هو اذ حركة المشح بعد ذلك يلى هذه
 المودة الى يصنف بشارته وهذا المعنى وضع من وصفه بعينه
 من انما بشارته لانه ما ابتدأ من شمل على حقه التثنية باللسنة
 الاخرى لكشفه انما من فوق معتمدا من اشبه وهذا المعنى نظير
 كلنا اعتدنا كتابا وليس هو على من الاخرى في مقادير بشارته فتقد
 لكشفه مع ذلك اعلا هو لا من في بشارته كلها ونما الى ان من الرسول
 حضر عند الذين بنوا من اليهود واسما حقه هذه المنة ما كان قد
 دالة ههنا لما طه خاتمة عمدهم مكنونا في ظهور كتابه بوايه نظير بشارته
 بلغة القديس وعرف الرسول اذ توكل الله لا تزد في معسر

عمل هذا العمل بغيره فلهذا العلم ان كان صحيحا لكان من قبيل البرهان
 بشارته ما لم يكن ان يوضح شيئا اكثر من ان يكون من ابراهيم بن داود
 ولو كان المثل في ذلك ان عرضة غير من مخاطبة كافة الناس بما طبعه
 مشاعرة صاعدا كلامه الى اهل بيته الى اهل ارضه الى اهل بيته الى اهل بيته
 من شعور التجسد لان اليهودي ما ارضاه على هذا اليهودي مثل
 ان يعلم ان الشيخ كان ولدا لاربعين ولدا وداود ولو كانا اعتمدنا هذا المعنى
 لكان بعد ان ذكرنا كبريا كبريا وغيره في ذلك شرع في ذلك النسبة
 واسمهم يحسن بغيره من المشكوك التي قبلها انا فاوله ومن بعد
 الحق انما هم ريسان ذلك ان معاشرة في الدين تولد اولاد ذلك
 مراد ان انا معاشرة لما قاله بعض هذه البدع اقبل كافة ما قاله
 الرسل وبقية ما عذب ما قاله الرسل اخر من ان انا هو المحدث على هذا
 الحقيقة جازها انجاب بغير هذه البدع عندهم وان كان فيما قد يسئل
 حرسه بغيره فلا البدع التي في السناد ما قاله الرسل اقبل كافة
 ما قاله الرسل انما هي من قولهم الميراث التي في السناد يطابق ولا البدع
 التي اقبلنا اخر ما قاله الرسل في السناد ما قاله الرسل في السناد
 طريق ان الاجرة المنطوقة من جزر او الميراث في السناد انما هي
 مناسبتها جسيم القول كله ولا انك اذا اخذت من حيث الشخص
 التي تجزى من اجزاء تبطل في ذلك الجزر كافة الاضافات التي تباينت
 ذلك الجسيم في كل واحد وهي العصب والعروق والعظام والعقل والدم

ونعد على ان يقول قائل ووضح ذلك الاقضية بطلانها وذكرنا نتيجة لنا ان
 في الكتب وتعاريف في جزر من اقوالها انما شبهه كافة جسيمها
 طاهر وان اخلف هذا الرسل في السناد وهذا الرسل في السناد
 بما شاع لاه والارسل كل عملك تجزي في ذاتها فليس بغير واقعة في هذا
 المعنى لان تمنع قوة الروح عند معيها عند الناس الا تتبع لهم هذه
 الغواصة لتعاز ضررا اذا احصوا في الاقوال التي في السناد التي
 دعوا الضرورة اليها اكثر من غيرها وكل واحد من الرسل كشيء بشاره
 ليس رايه في الموضع الذي كان مقبولة فاجب ان نتبعه في ذلك
 بعد ان شددنا المعنى في ان احدهم ما خالف الاخر ما اعتمدنا بغيره
 في المصنف كله وانما بقا للشيء باخلاصه فدل هذا العمل بغيره على هذا
 السناد ان من في السناد اولاد واجدة لمعنا بها وقولها من الاضافات
 واولاد الرسل في السناد في السناد في السناد في السناد في السناد
 منهم لا يوافقون في السناد في السناد في السناد في السناد في السناد
 لعظم الكتب ما اولاد اصادا احد هرقته صاحبه فذلك ان معنى اخر هو
 ان يقول قائل ولا مضادا وان يقول اولا لا مضادة فذلك ان معنى اخر هو
 من من في الاقوال ولا تضاد في السناد في السناد في السناد في السناد
 لانني لست اشته ان ابدع المصنف من الكتب لكنني اشته ان ابدع في ذلك المعنى
 بالانذار كعب عند كلام الرسل عند خلافة كعب في السناد في السناد
 انتم صيروا اذا قالوا الا مضادا كعب قد قوا وادوا في كل صبيح

من المستكون مع ان المستكون لما قال ان كانوا كاشين بين واعاد وهو غار وكسر
كانوا كاشين من لاهوتنا كبروا القوام في اذنية واخذوا طيرها فيها الكشيم
في كل منفس من الارض والغزير يشعلوها في اشباع كل الناس وسوها في ارضها
واعادوا وهو حان من كاشين لان تحفهم هم وما من احد منهم لا منفس
مخالوة وذلك على حجة الراجح لئلا ندرى الاية كاشية التي عطلت
انوا لمز كل ما في حكاية الناس واجمعتنا والافلو ليسكن هذه الحال
ما ضايف نمل تنف الحنازرو العياذ الخاب من العلياء العكسب هذه
الاقوال واثابها وذلك ان الاقوال التي اشتطاع الذين جازع غلصها
ان تخيلوها في ذنوبهم في شغل ارقاسهم لك وقد بماها ولا وجهها
بكافة محبةهم وايضا انهم يشغلهم كانوا الحيا فقط في حكمة من لاهوت
فعل استكاهم وهم وما حقوها عند اثنين من الناس وعشرين ولا
عند ثمانية والنس وروايت كداهم يشعظونهم من واما وموعنا وارضا
رجعوا وروايتهم والمستكونه ونفيس المستكونه في الاشياء التي في طبيعتنا
جدا لانهم يروا الارض وطيرها باقوال كاشين في شغل الاشياء التي في
السموات واستوردوا الناحية غنرها في غيشه غير عيشتنا هذه
فكل اقا لوفنا في الفين والنفرو والجزم والعبودية والحياء والوقت
والزنا وشيئا من الميس مثل فلاطين الذي الف ذلك المذهب لانه انما انما
عليه ورويس ومن كان في كاشين شروا شرعها والعرش اترصها
لان هارالا الحيا كاشين واما هذه الحجة فان رجعا خبيثا وشيطانا

وحشينا

وحشينا بحارنا لطبيعتنا الميزل للنعمة عكروا وحسن التزيف معاننا فاعاد
فوق واشغل افعا لعلها صوت في نفوسهم مستغصلا وبيان ذلك ان اذ جعلوا
الشمس مشرقات كاهن الرجال وعروا العرايق وشافوا من الجودف الصرع
لما هذه الناس واخذوا غراشا مستورة وخلطوا افعا لاهم كل ما في لاهوتها
ولطفوا حدود طبيعتنا وغيروه فلما الذي ينشاع ان يقال فيهم شوى هذا
ان افعا لاهم تلك كلها اختراعات من الاشياء التي في كاشين فاما ان افعا لاهم
التي قالوها بنحرفه عن طبيعتنا ويشهد بذلك طبيعتنا بغيبها لاهوتها
اذ لم يحتمل ما قالوا وشرعهم وهذه الغرائب افرصوها ليس باضطرادات
فالهمل لا يحولاد من الخطر ولا يحولاد من حريتهم كاشين في كاشين
من اسبهم وكافة حريتهم وتجلوها بالماضين في الحلا شي لان
الغياطين كاشين واذا يصح من كانوا مطروحين من مرفوع وفي الخطر
منور طين فاقبلها الاغنياء والبطا والبيد والجرار والمكون والذين
والعجمو الرق وركادة الموز والموالاه لاهوتهم ونسجته لك ان نقول ان
فروا نضمر هذه لاهوتها كانت صغارا منفتحهم على الارض يشرك كل الناس
اقبالها وذلك ان طير الرسل اعين على كل شئ لاهوتها لان اولئك
ما تخيلوا اشرا التبولية ولا في ذنوبهم ولا حكمة المزهة في القية ولا العوج
ولا غير هذه من المالكات العالية لان العرايق الذين عندنا ما يتركون
الشمس فقط ولا يعاقبون الفعل وعندهم كاشين مع ذلك يعاقبون فقط
فاسعوا العاظ شاعة وضعها لان الاعين من مينة ويودون شكلها وشيئا

وَيَسْتَوُونَ صَاحِبًا وَيُؤَدِّونَ الْأَسْبَاطَ إِلَى أَصْفَرِ الْمِلَاتِ وَأَحْقَ هَامٍ
 وَأَعْيَا الْمَشْكُوبَةِ كُلِّهَا مِنْ غَرَسَةِ الْهَيْبَةِ وَهَذَا الْفَرِيقُ كُنْتُ عَدَلْتُ لَنَا
 أَنْتَبَهْتُ غَوَايَ وَصَفْتُ لَكَ تَقَاتِي أَسْمَاءَ وَلِي الْبَرَاءَةِ الَّتِي فِي السَّمَوَاتِ
 الَّتِي تَقْدِرُ وَلَا تَجِدُ فِي ذَلِكَ فِي وَقْتِ أَنْ وَقَاتِهِ أَنْ تَعْلَمَ وَلَا تَعْلَمَ
 وَكَيْفَ كَانَ تَكُنْ أُولَئِكَ الَّذِينَ الْهَوَا الْبَعُوضُ وَالْوَحُوشُ الْمَالِيَةُ عَلَى الْأَرْضِ
 وَغَيْرَهَا مَا فِي الْأَرْضِ مِنْهَا وَاحْتَرَقَ الْحَاقِقُونَ أَنْ حَصَلُوا فِي عَمَلِهِمْ
 أُولَئِكَ الْجَانَّةُ وَمَعَ ذَلِكَ فَهَذِهِ الْأَعْتَادَاتُ الْعَالِيَةُ وَاقْبَلْهَا النَّاسُ
 وَمَدَّوْهَا وَعَقَلَتْ بِزُخْرِي فِي لَدُنَّ نَامِيهِ وَأَمَّا أَعْتَادَاتُ الْعَالِيَةِ فَبَارِ
 وَقَالَكَ وَهَذِهِ أَعْمَلُ مَا مَعِي مِنْ أَعْمَالٍ خَلَقْتُ خَلْقًا تَقَاتِيهِ وَذَلِكَ
 عَنِ كَيْدِ الْوَاغِبِ جَاءَ لِأَنَّ الْمُسَاطِينَ أَشْرَعُوا هَذَا الشَّرِيعَ وَلِلَّذَلِكَ
 أَشْرَعُوا هَذَا الشَّرِيعَ وَالْمُسَاطِينَ تَجَرُّوا لِمَا كَانُوا يَتَّبِعُونَ
 جَزِيلًا لِأَنَّ مَا أَلَيْسَ مِنْهُ مِنَ الْخَوَافِ أَحَدٌ مِنْ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ يَتَّبِعُكَ
 عَلَيْهِ الَّذِي أَقْبَى فِيهِ فَلَا طُلُفَ الْفَيْلَسُوفِينَ مَعَادَكَ مِنْ فَرِيقَتِهِ أَجْمَلًا
 رِوَاةٌ عَزَّهَا حَقِّي مَعْنَاهُ أَنْ يَبِينَ مَا فِي السَّجَّةِ الْعَدْلَةِ وَمَلَاغٍ
 لَشَهَادَةِ فِي الصَّامِ أَفْوَالَهُ لِي قَالَهُ فِي هَذِهِ الْمَعْنَى بِاسْتِثْنَاءِ مَا كَثُرَ
 وَأَنْ كَانَ أَخْرَجَ لِقَطْعِ مَوَاقِفَ عَدْلٍ فَعَدْلُهُ بِمَا يَبْدُو أَنْ يَكُونَ لِقَطْعِ الْحَازِ
 نَائِفَةً أَوْ كَانَ لِقَطْعِ الْفَلَاحِ وَالْحَرَادِ وَالْبِنَاءِ وَمَدِيرِ الشَّقِيَّةِ وَوَلَدِ الْوَاحِدِ
 مِنَ الَّذِينَ يَفْقِدُونَ مِنْ عَدْلِهِمْ أَيْدِيَهُمْ مَعَ أَنْ يَجْعَلُوا مِنْ حَسَنَاتِهِ
 وَأَنْ تَأْتِيَهُ الْعَدْلُ وَيَبْقَى سَكِينٌ مِنْهَا لَكَ أُولَئِكَ أَعْمَلُ مَا فِي السَّجَّةِ

الْعَدْلُ وَقَبْلَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ رَأَيْتُ بِلِي بَجَاعَةٍ تَعْدُهُ وَأَنْصَرَفْتُ مِنَ الدُّنْيَا
 لِأَحْلَاقِهِ السَّجِيَّةِ الْعَدْلُ وَمَنْ يَعْلَمُ صِفَاتِي فِي صِفَاتِي الْعَدْلُ الْمَافِي
 وَمِنْ عَمَلِهِ يَتَوَبَّ عَاصِبٌ لِأَنَّ رَأْيَنَا لَيْسَتْ هَذِهِ الْحَالُ كَالْمَاءِ
 لَكِنِ الْمَشْجَعُ الْأَهْلُ أَعْمَلْنَا السَّجِيَّةَ الْعَدْلُ الْإِلَاقَةُ الْمَالِيَةُ وَالْقَضِيَّةُ
 كَمَا عَلِي يَسْطِطُ مَعْنَاهَا بِالْفَاطِ يَكْبِرُ بَيْنَهُ حَرَقْنَا عِنْدَ قَوْلِهِ حَبَابًا
 أَنْ أَشْرَعِيهِ وَالْأَنْبِيَاءُ مُتَعَلِّقَةٌ بِحَاثِيَيْنِ الْوَصِيَّتَيْنِ وَهَذَا حَبَابُ اللَّهِ وَحَبَّ
 الْقُرْبِ وَيَقُولُهُ أَحْيَانًا مِمَّا أَرَادَ أَنْ يَعْمَلَ النَّاسُ كَمَا عَمَلُوا أَنْتَرَمُوا
 فَإِنَّ هَذَا هُوَ الشَّرِيعَةُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَهَذَا كَمَا وَاجِبُهُ عِنْدَ الْعَدْلِ
 وَالْعَبْدُ وَالْمَرَأَةُ الْأَرْمَلَةُ وَالصَّبِيُّ بِعَيْنِهِ وَالْمُظُنُّونَ أَنْ قَدْ زَالَ فَبَشَّرَ
 جَدُّ لَيْسَ بِشَرِّ لَمْ يَعْلَمُوا لِأَنَّ قَوْلَ الْحَقِّ هَذِهِ الْحَالُ كَالْمَاءِ وَغَايَةُ الْأَحْمَالِ
 نَشْهَدُ بِذَلِكَ لِأَنَّ كَفَاةَ الْمُؤْمِنِينَ تَعْمَلُوا الْأَعْمَالُ الْوَالِجَةُ وَمَا يَعْمَلُوا
 فَقَطَّ الصَّنْخُ مَعَ ذَلِكَ مَا تَلُوهُ الْبَشَرُ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْأَسْوَاقِ الَّتِي فِي
 أَوْشَاطِهَا لَكِنْ فِي أَعَالِي الْجِبَالِ أَيْضًا لِأَنَّكَ تَبْصُرُ هَذَا لَكَ الْفَيْسَفَةُ
 مُوجُودَةٌ كَثِيرَةٌ وَتَرَى مَنُوعَ مَا لَكُمْ لَامَعَةً فِي عَشْمَانَتَانِي وَتَعَارَى لَكَ
 الْمَوَاضِعُ شِدَّةُ السَّمَوَاتِ ظَاهِرًا لِأَنَّ الصَّادِقِينَ كَثِيرًا لَيْسَ لِي مَرُورًا
 أَنْ تَشْتَدَّ مِنَ الْحَبِيبَاتِ عَلَيَّ نَارُ عَزِيمًا وَلِيكَ لِقَطْعِ الْفَلَاحِ وَلَا تَعْرِضُوا الْخَبَرَ
 أَلَكُنْ فِي الْقَضِيَّةِ مَبْلَغُ شِدَّةٍ كَذَلِكَ لَكُمْ عَلَى يَسْطِطُ مَعْنَاهُ خَاطِبُوا
 كُلَّ شَيْءٍ لِأَنَّ شَرِيعَ الْفَلَاحِ الْعَالِيَةِ الْمَصْنُوعَاتِ وَشَرِيعَ الرِّشْلِ خَفَافِ
 الْأَعْمَالِ وَشَرِيعَ السَّمَاوَاتِ هَذَا الْقَبْرُ وَالْأَسْوَاقُ وَالْأَهْلُ صَانِعًا لَهَا

مشترعا للشرائح الموضوعه بها لك وعلى ما بحث وسيق ان تكون جوايز
 هذه الشيرة لغير اوراق شجر النار ولا رتبونا ويا ولا طعنا في قصر الملك ولا
 تمايل من الخاش وهذه هي الجوايز الباركة الحقيقية لكن جوايزها حيا ولي
 يحوي غايتها وان نصبرها هالها بين الله وان يحولوا مع الملايكه ويقيموا
 لدي العرش الملكي ويكونوا مع المسيح دائما وقواديس هذه الشيرة هم
 عتارون وصادون وخيمون لبتوا عما شيش في زمان بكثير
 لكنهم ارجا كل حين ولهذا السبب مكثرون ينفعوا بعد وفاههم
 المستبشرين بها اعظم النافع وهذه الشيرة لها رب لن يعمل
 الناس لكن جوايزها تفيد الشياطين وتلك القوات العزيم من
 اجساد فلهم العله حصل لاهلها رتب قواديس ولهم الناس
 ولان الملايكه لكن لاهنا بعينه واسلمتها ولا اجند تشابه
 فليقع جرمهم لاهنا ليس بمموله من جلد وكبد لكنهما مموله من الخ
 والعدك والامانة واللسنة كلها فاذا كان هذا المصحف فكتب
 في وصف هذه الشيرة وتقدم الان لشرح معانيه معني ان يصي
 ببلغ الاشتقاق الي متى الدين بما طبا بوصف هذه الشيرة فان الاول
 التي يقولها لبيت اقواله كلها كما هي اقوال المسيح المشرع هذه
 الشيرة فنبني ان يصي اليه فليكن ان يكتب في هذه الطريقة
 وسلا مع الذين نصر قوايتها ساقا وانتظر ملك الاكابر القادة
 ان تكون ظاهروا لمرزبان هذا القول فليكن عندك كبر ان انت منتقم النور

ون

وان افاويل الاجبية تجوز مسونة لكم انما يجملون فقر هذا
 الكلام من جهة هو اجس الحشر الخزونه فلهذا لك انما لكم ان فكم
 من كثير لم يكن ان تدخل الي الحق الاقوال المكتوبة اذ انهم من
 المسيح في هذا المذلل وسهل يتضرع ان تعلم شر هذا القول اشع تسبها
 وهذا قد علمنا في الكتاب الاخر ان سبق تجميع الكتاب الذي يجمع ان
 شجرة لكون القراء سبق المعرفة فطرق اليها وهذا قد حدث في
 وصف المادام وتفيدنا في هذه الشرح كثير لان المعاني المطلوبة كثير
 محتلة فانظر في هذا الحين في مقدمة استشارة لا يجزأ احد انهما ادا
 من اجل من بحثت نسبة يوسف وما كان المسيح ابا وتا ثا من ان يكون
 وانما لنا ان جسد المسيح مسائل من داوه اذ كان اجدا دقيرا التي
 منها ولذبح يولون لان البتول ما حثبت نسبة اوتالنا من اجل من
 تررب بحسب نسبة يوسف الذي لم يعمل في المولد شيئا او البتول التي كانت
 امه ليس عيش من هم اباوها واجدادها و ابا اجدادها وبعد ذلك
 ذلك المعني اهل ان تطلته وهو ما هو غفقه انما قدم حساب النسبة
 بالرجال ذكر النساء ايضا واذا راي هذا المراسي ما وضع في النسبة
 داه النساء لكمه تجاوزا الشوم المهدات كقولك انه اعرض عن شاع
 ورفقه ومن كانت شيرة من واورد الى وسط نسبة المشهورات
 بوبلن فقط كقولك انه اسود من كانت زانية فاشعة من كانت
 من اعراض صاوه للشريرة من كان اجمية قبيلها غير قبيلة اسرائيل

لا يلقيها وإنما كل لينعضا إلى الحرب من هذه العادة الصعبة في شتمه
 ونحن على خلاف ذلك إذ شتم ونحاضر في كل يوم في الطريق المؤددة إلى
 هناك ويكون الله قدس ذكره يوعظنا ليس أن نشتم أو لا فقط لكنه
 يا ربنا نسمع ذلك أن نمل ما بقوله لنا وما شجيرة أن نسمع ما فعلنا على ما أمرنا
 به ونأثر اقتضاه إذا كنا ما فعل اجتماع أو له في هذه لوقيا، لكننا نغفر
 من المقام هاهنا ونغفر ومدى ذلك بشرا جدا ثم إذا كلها حتى شيئا
 بارده إذا رانا الجوارش معنا يصقون اليها فنقول أن فعلهم قد مكسب لنا
 وما غشيت ما نخطئ الا هنا إذا خاطبنا في هذه الحامد وما جرى مجراها
 فتها واما يقولوا وبصرا إلى يا حيه اخري ولكن متى الرسول الشيخ الذي
 قد حال وما كتبه في بعض كتابه الاستسقاء عند مرأجل البدء الثاني
 واوضاع منها واشكالها ومواسمها وانواعها وعن قاعدتها والامداد
 ابتعادنا من المويه الحية في السموات فان عرفنا تمامه بعد اجتهادنا
 إذا ان قطع بعدها لان تلك للدينه ما قبل شملت هذا المقدار ما مقدار
 ما ليس وشط الشياطين من الارض لكن ما ملاها منا اصبروا بعد ذلك
 اذا اتوا بنا ما انما اذا وصلنا نصل إلى ابوابها في لحظة من زمان لا
 مسافات هذه المدينة لا من زمانا ان جدي طول مواضع لكنها بعد بعزم
 اخلاق الشاير اليها ولعمري انك انت تعرف اخبار الدنيا ما شتمنا
 مع ذلك الحديث منها والقديمه وقد قدر ان تعد الروايات الذي تحدثت
 لعمري ما شتمت في تلك وتفرغ من غسي الجهاد ومشت على الجواينز

وهذه

وهذه الاشياء التي عدي عليك نفعها وما قد تخيلت في ذمك ولا في ذم
 من اوتاك من قدما في هذه المدينة يدعاه او من قد حصل في اول اوتايها
 او ثانيا او ثلثا من حصل في هذه المدينة والنسب في الموضوعه في هذه المدينة فما
 يصبر ان يصغي اليها ولا تثران نسمع اخري يحنوها فنقل إلى حبيبتي
 ان تاسا الخبرات التي مددت بها اذا كنت ما سغني في ما قد قيل في
 ومعتا لكننا ان كنا ما قد اصغينا في شات في يني ان يصغي لان ذلك
 اننا من حين اذا انرا الله ان دخل إلى مدينة ذهبيه الدم من كافة الذهب
 مدعي ليا ان تامل اشاشها واوابها المركبه من الجوهر المستجيب في غر اللؤلؤ
 وذكر اننا قد حيينا في الرسول مقتدا اليها فاضلا وقد دخلنا الان
 في بابته وما تخرج إلى حرم كثير لاهل اذا ابصر احدا يصغي اليه يخرج
 من هذه المدينة وبيان ذلك ان هذه المدينة اجل المدن اللوكيه قدرا
 طاهرا فصارنا جدا وليست شتمه إلى خوف وإلى قصر ملك مثل المدن
 التي عندنا لكن المنازل كافي التي فيها تغور ملكوتيه ومنهي ان نفتح ابواب
 سترتها ونحدها فاذا اعدونا ان يشكك برعت حصر في دها الرها
 مشجده للملك الذي فيها لان الحاجة الاولى بعدد في الحين ان
 ربيع معاينها و ابوابها الان هي مغلقة لدينا فاذا راسها معجوهه وانما
 هو من المظالم وشبهه حديد ليرق في باطنها حديد لان هذا الحصار
 المرشد بالخطا الرخ بوعك بان يرك كافة اشراها ويرك ابن علس
 يله حمار من من جند يقيمون ليدعوا ان لا يحكيه واين رؤسا لاكنه

لان ملكنا حصرها لك لكن لا نتصور ايجال الحسب لك وروقتك
 واصف ربنا بحسبته وشراح نطقها وعلينا انما كننا شبع من رحمته
 بل لا كنت نعلم احكامك وشراك قل حصره فان كان ذلك للديفث ما ثورا
 فاما الوصف وحسب والقران يكون ما ثورا. بعض فقهاء السعة كما اعظم قدر
 كيف نقص الاناس بحوانه ومن كسر اي ملكه. ووصل الى الارض الى البحر
 وروقت هذه المضافة. وكيف خافنا ليس الخيال موالين اقبال لانه ما مات
 الا انما غاب الغيبه فان لها مستترا في طبيعة انشائه. والحاق التبع
 لك تبعة من اجل عونه مودعا. ونفاه لفته نقيب لعمه. وبالحوادث الى
 تايها الميسر الجبال ما ناعين اغصان به منقوصه. فستلينا ان نهض
 ولا ردون فهاذا اري الابواب مفتوحة لنا. فليس ان ندخل فيها بكافة
 حشر الزئبق ونهبط لداستلها في هذا المين في دها انرا البشارة
 منيها. وانما التماهي الدها لبرائتك هي حساب كون يسوع المسيح
 بن داود بن ابراهيم. وبورنتك ان سول ما مقي ما نقوله انك
 خاطينا. بوصف ابن الله الوحيك. ونذكر داود وهو رجل كان بعد حشر
 من الاجيال وتقولنا ما الشج زواله فاقول لك امسك قبلا ولا
 نطليان سر كافة الغوامض فته. لكن نعمتها في لا حيلة لا يرد ولا يك
 اما وفتت بدوي الدها ليز عند الابواب باعياها. فامقوس ما رعتك
 الى الغوامض وما قد امتلح ما تامل ما خارج الاشارة الغامضه مع اني
 ليست احصاك ذلك المولد والي ان اقول ولا يمكن ان اصف المولد

المري

الذي بعد ذلك الاولي لان ذلك المولد قد مر ان بوصفنا ونشرح
 وهذا قد ذكر ملكك قلوش عيا النبي لانه لما نادي بقالة يا هاتمه
 بالمشكونه كلها الجول قد بره. ومعه من مكران وما الذي صار الى
 ان تجد ريفت على هذه الحقيقة صونا عظما بها قايلا. واما جثله فربته
 فالكلام عننا الان ليس هو في وصف ذلك المولد لكن لاننا في وصف
 المولد الذي اشتمل الكاين في الارض بشهود كثيره. وكلا في وصف
 هذا المولد اذا اقبلنا قمة الروح ان هو تحت مكانا ان نقول ومنه
 على هذه الحقيقة لاسا ما نجه لنا ان بين هذا المولد بكافة النبي في الارض
 اذ قد حصل ربيع المراسر جيل واذا سمعت هذا المولد فلا نطقه على انك
 صغير لكن انشع ميزه ترك وارهب في الجبل اذا سمعت ان لا ابا
 الى الارض وذلك ان هذا المولد كان على هذا المثال عجيبا بديعا.
 حتى ان الملائكة وقوا من تلمع انك هذه الخلية صفا يملكون تمدحها.
 لقولهم يا بين عن اهل المشكونه وهذا قد دهرش الابسا اسد اعلى اهر
 انه فله على الارض وتصرف مع الناس ولعري ان عجبا مستعجلا جدا
 ان يسمع ان لاله الدبر ان بوصفنا وهذا فيهم العليل لا يبعثنا الى
 متودع البتول وتكون من امراء واشتلك زالد داود وارهبنا في
 ذكرى داود وارهبنا لان يدع انعاله وارهبنا منه اقبي وليك المنك
 الزواني كثر اهرن لان جلالته فادامت هذه الاقوال فالارض والسموات
 فيه توهها دليل. لكن اشجيه لهذا العلم بعينها كثير لانه لم يزل

انا لله العديان يكون مسيحا لنا فقال له فاحمل اذيعني انا داود
 ليعمل لك انسانا شجاعا ان يكون له عبدا ايما شيئا ليحمل السيدنا
 لك القبح اريت الانا يعل انت فورا فها يدعي في الحب مدينا كما فاد
 شكك في مسيحا هو لك صدق من اسما له فان اعظم الاشياء اسما
 عند الفكر الانساني كثير ان يصير الآله انسانا فالك اكثر امتنا
 من ان يصير اننا انما لله فاذ انتم قد اذعنا ان داود واهلهم
 فلا ترائي بقدرة ذلك في انك تسلي ادم يكون ابنه لانما اذعنا ان
 ملبس هذا معذرة باطلا لاجزافا لولا ان يظن الآله ولربك البس
 لولدات بذات الروح ولربنا امه ليكن ان يكون من امه ولهذه العلة كان
 تولد من روحا مولدا من امه فادعنا على مولدنا لان ولودته من امه فلولد
 ودرست لنا واما ولودته لش من مشية الشان ولامن ارادة جسمكم
 من الروح القدس ملك ولود فادعنا على ان يظن المولود المستقل
 ان يكون لنا الذي اذعنا ان مشية لنا من الروح القدس وقاد افعله الامر
 هذا حال حالها واذ ذلك لئلا يسميه هذه السجته سجيته لانه حاز فخلا
 من الجحيم العن ومن امسك فعلا من الجحيم الجحيم لانه اظهر الجحيم العن
 بامه فادعنا من روحنا البني ومور الجحيم الجحيم فادعنا الروح عليه
 وستا بعث ترسل فهاين اثن قد انقل احدها عن صاحبه ويستقل
 كلتي تربية وبسطها من كاي حانية وبسطها الى المواخه فذلك فعل
 زينا لافرن البتة بالجدي واذن بطيعة الالهية بطيعة الانسانية

وخواصه

وخواصه خواصه ارايت ترق المذبة كم شبع نذرا يلح بشعاها مستد
 لمباري كملت ولكن في هذا الحين تمسكها في تفككك كانه في تيشه ولري
 ان الملك ليس يذرها لك فهاين عسكر مستحلا رتبته لئلا يرك
 دياجته وناجيه ورمما البشر شكل جندي واما يعل ها لك هذا العمل لئلا
 يعرف فيجندب اليه محاربه الان ملكا عمل في اعادة صور ساعاف
 ذلك لئلا تفر فيجمل عدونا ان تحريك من محاربه وترحل محاربه كاهن
 لانه سارع ان يخطنا ولم يجرع ان يربنا ويدهشنا ولله العلة
 تنما في الحب من هذه التسمية ايسوع لان هذا الاسرائيل ليس
 هو يوان السجته يدعي على هذه الجته ايسوع بلغة العبرانيين الذين هم
 في لغة اهل عارلية مخلص ومعني تسميته مخلصا من خليصة شعبه
 ارايت كيف رفع جناح الشان اذ اخطبه مادد له واطولها كلنا
 فدين الامم ما يرد على تاتيلنا لان هذين الامم ضلوا معرفتها
 عندما لم يرد كثير من اذ كانت المقامد المول كونهما عجيته قدس
 الاشمين مني تسكن من اهل الشان فويل كل ارجاف يتولد من جدد
 اذ اعطى نوبان ذلك ان القايد يذوي الذي ارج شعبا اسرائيل الى
 ارض الموعد يدعي ايسوع فهاين الشروا نظرا الى الحب ذاك ايسوع اوج
 اويكن الى ارض الموعد وهذا ايسوع اوجنا الى السما والى السم السما
 ابي في السموات ذاك اقامه بعد دواء موتى وهذا اقاما بعد ان
 كفل شريعته وابطلنا ذاك كان علة محل قايلا لشعب وهذا

افهام داود ما سمع الا انها قالا لا تلتزم ان يخطى الى قول مخطوطة اخرى
 انهم يوشفوا البتول تريب داود وقسمه منا الذين يربون دمره اثنتان
 هذا اذا سمعت البتول من داود وقيلته من هذا الجوف من انحاء
 ان يوشف ايضا من تلك القبيلة كان لان الشريعة كانت الوعد من
 لطيفها ان توضع من تحت اخري لكن يروح من قبيلة عبيها وبعوت
 من الابا شيع فقال انه يقوم من قبيلة هود اما قال هذا العرب
 له يعني يوشف من هودا ولا مقلدا شيعته من نخذه الى النخبة من ولد اشعد
 ذلك وهو انظار الائمة هذه النبوة على انه كان من قبيلة يهودا
 نوح من تحت داود ويوشف ان يبول واعتني عليه هودا اما كان لها
 جيشا وحده من تحت داود ولكن ودارها اثنتان تحتين اخري
 مع من ذلك ان تكون من قبيلة يودا وليت يكونا بضاعتين
 داود وكل من لا يقول هذا القول اربع البتول فكل هذا النبوة وهي
 من تحت داود وقيلته وان تبتان في هذا المعنى من جهة اخري
 فلن يورث علينا بربها غير هذا وذلك انما كان حورا لا حدران
 يزوج من قبيلة اخري فكل بل ولا من قبيلة لبش مناسبه له فيجب
 ذلك اذا انطمن الى البتول فولا يرب داود وقيلته ان وضع ما
 قبل وينتقم وان شينا الى يوشف فان هذا المعنى يعطج ايضا
 يوشف لان يوشف كان من تحت داود وقيلته فما اخلا مائة من
 قبيلة غير قبيلة الا من القبيلة التي كانت قبيلة فان قلت وما ذالك

ان كان قد خالفنا الشريعة في هذا الوجه احببت لهذا السبب
 منهم ان يوشف كان عدلا حتى لا يقول هذا القول لكن اذا عرفت
 فضيلته تعرف ذلك المعنى انما كان مخالفا للشريعة لان من كان هذا
 لخاص حاله في تعطيه وحلوه من غير عرقه يعني انه لما اضطره المنة لم
 يورثا من نفس الى عتوبة البتول كيف كان حاله لربيع لان يوشف
 اريد فلتشعشع من الشريعة لان طلاقها ما عاشر اكان فمل يوشف
 من على الشريعة وكيف كان يفعل علالا بها وفيه الشريعة ولا تعطل ولا
 ذلك ولا علمه من العطل الا ان ابرهان على ان البتول كانت من تحت داود
 واسع من هذا الاقوال فالضرورة اذا انضطرت ان تقول لاي غرض
 ما حسب البشير من شيعته كانه حبت نسبة يوشف وان شئت
 لا من غير ذلك اجبتك لانه ما كانت لليهود عادة ولا شريعة ان
 تحتوا النسبة انشاء فلكي يحفظ هذه العادة ولا يظن انه ينقضها
 من تاديب نظامه ولكن يعرف الجارية عند هذا السبب كمن غير ابراهيم
 وحبت نسبة يوشف فلو كان حبت نسبة البتول كان دلالة
 ان يزوج من تحت داود ولو كان تحت يوشف لما كان عرفنا اجداد البتول
 من تحت داود فاما الشيعه من تحت يوشف وبقي فليس الشريعة تلتزم
 ان يزوج من تحت حبت نسبة خطيئها وارباباها من تحت داود واذا اشتهت
 هذا المطالب وتبين فذلك المطالب معه وهو ان تكون البتول
 اسما لك الموضع ان هذا الصديق على ما شئت فقلت لا يستجوز ان

فطلبوا من نجات فليست نجات نفسه ووديت عبد الله فلا عز
 هذا اولها وعرض من ذلك لاجله تمت فهو من ذكر اجساد النبوة
 ما انتحوت راي هذا الوصال الشبه وهو شبه الاله الاله الذي يلهو
 العضة الدائمة في الاله القدر المتواضعة بعد اعطيتك فم
 ولهذا السبب يوصف هذا الوضع كما في المطالب واصبغ الارضا
 مد لك تنالنا شفعه صيانه لعمالك مذكرا ذرد اوله اي حث
 البشاعه كتاب في الشيعه كيف يكون شاع له ولما وعدم ان ابن
 مشاع بيده وبها حثب تشين ان ترمي من داره ولا بن بعض
 حثب سبه يوصف ويقت من اجساد النبوة ما حاد ظهر هذه
 التوايد مشع ولوي في ابرار وحمد اور ساطع من لعمهم هذه
 المناقح واحفوها من شكر فانه عداوتي فيما تدق لي اكرامك
 لان الارض اذا امتلئت البرور الاله المروعه وفيه اليس خرافا كما
 ان هتمرا عا بها فابدا السبب اوصل اليه من ردد اهل الاله
 في امسك لاكم راجعكم لها وباشاها تحصل في النفس منكم عاده الحدة
 عنانك عطا نفعنا لانا اذا اها ساهة التوايد سكتا ان رضى الاله
 وتكون عواها نفعه من الساعه من الاقوال البسيطة والوقيعات
 ملاوفا لانا رومانية وتكون هويين عند الشاطين وندرع
 السام بعد الالفاظ الجليل فزردا الساعه متونة ونسجونا لبنا
 نعمة الاله اكرامك اوجعل لعميق فيه اهد ما كانت يسره

لا بد ان الشئ يقع لما عوبوا ومنه مستقلا لعدة اعطوا وطرا لمنتهكم
والله اعلم الغايب المستبعدة شجرات اقامة لمعلي له ضوقا من الشجر
منسلة ومنصف لوجه الشايخ فظننا ان طالعنا اذا استع هو اني
عنه بعد انشراوا فانه وحك يك تنسنا اذا سمعت هذه الاواسع
وانتهاه من ان المرقطه انما تزي عني حكت ادا الساتي الى ان
شايها ان يدق ادا ما ادا المستاني هو الطيف ولا حطنا البشاش
والعبور ولجبا ليجوانا حد بمر او فرمجة على مثاها نون عني مست
لانها ادا رست في شنان لا قاتل لالهيه الريح فيه تكون بقية صافيه
حدا اعطوها وادانجالي حطان لاشيا اعلية يدع وبلي في اثير
هنا وهناك لان الاعاء الانشانه نشابه دفعا وهذا الشيت قال
قال وقد ساعا من حطنا اللطان لان قاتل هذا البول وحى به متدب
يا ابا المصير المتع شوته وكنتي اما اقل اني نتي ان حطنا هذه
نس في هذا المعنى وحى بل وحى بها عني منياتنا المزعجه لان الش
عارها من الصفة يفر الحافظ فست وكدرها من اضرار الجوهر العاليه
ولرب شوا ان لان حطنا الحطاب هذا اللطان ويمنزله المارا اذا اعتمد
ما من رطت من واهل بلوله من ان اللطان حطنا لا حكون من هذه الشوم
استمدد المايه ادا اسالك معشنا رطيه من مولد اللوحان عني طرقت
عناج الى يد الراج وحبسته لمر الماز وشرق اللوحان وحصل طرا طيرا
لامايتها ولا حجة له بل شعور هذه الصفة متفهمنا ان بطيرة الى السماء

لم يقل عموماً ان يكون منسحب من بيكها ان نفع هذه الطريق واليق
 ان نقول اسودا على هذه الجرمه مكان ان ننفعها ما ان نحتاج حاج الروح من
 حاجت من غير من غير من غير من غير روحانية ليرتقى الى ذلك العلوه فاد المر
 من شيطان في هذه النفس المستوحشة لنا امداها كلها وتعمل نفسها
 شيطاناً فكيف يمكن ان نطرد اذا التجدينا من هذا المبالغ بقلعه وقد صار
 هذه الحال كالمناحي لغير احد السائق بها يرتعد اذ هو المثل هذا في
 الرواب من اقولنا العالمه ما في سعال من العاطر وحياته والنوا ببول
 انه ما كان بعد ولا عشره افلس من هذا خبري وصحت في عايه ان نملك
 عدا ونستعمله في الاعمال الصوريه اكثر واقامه وقد امتلأ افواهها فلا
 يستعمله في غير ذلك كما نرى من شغل عديده استنسا سنوفا في خلاف
 ذلك في انحاء قد عدت ان يكون ملايمه ما حارح من الاعتدال
 ولست استعملها في افعال خارجيه عن الاعمال فقط فمن الان سننقلنا
 في افعال ملايمه من افعال العاطر حيث ملايمه من الاعمال التي نعلم
 بها وكذا نعلم ملايمه من كائنات على شكل حال تجوئه عدا لها من
 اعمالهم الاقوال في هجتها لما الميش نعال كلنا ان نطقت احسانا
 ونشكل افعالهم كالحايات ونلغ حينا واسم وشغل حيا ونكتب
 وكذب ونصب اجابا ونهذي ما لا يجمع احسانا وهذا احوال المجاز
 اكثر واقاسا ونورد الى وشغل كذا كل ما لم نروض اليه والذين منسحب
 الواقفين هاهنا نعلم ان نقول فنورد او اجد اذا طوبت بذلك
 واحكاما

والله اعلم بالكتاب الا انه من يؤمن بالله ولا يعتقد كثر وليس هو ولا غيره مثله ما
نظروا لكن ما قصت ذلك الامر على هذا المثال ما بين شيئا كثر في الاقوال
الروائية واسترأجح من النار والافاويل الشيطانية وما كان ذلك الا لئلا
مربا ان محكم في اغاليه ليس اجمال وفي هذا الزمان اكثر طوعا وكثير
مكر ودونها باسعوا واصمونها بآراء كثيرة ولو شال حال على اجبا حكم
وهذه الهفوات اعمال الحسنة لنا واولها من الرهبان لكن قد
املكنا من اوصاف وانا نسير من انا اجيب فابل هذا القول
ان هذا الصلوة هو الذي قد نكل اوها مكر لو هو ان فراه الكتب
الالهية ما حجب على اولئك الرهبان وحدهم فاحترجوا اليها
الذين اولئك كمال الان المتصرفين في وسط العالم المخرجين كل يوم حاجات
اولئك محتاجون الى الادوية اكثر احتياجا فيجب من ذلك ان يكون
عيسى ان راحة الكتب فضله زائد السرك بمراسلته اوها لان هذه
الاقوال باجة من لاد شيطانية لما ورثهم بولس الرسول فبالان
هذه الكتب كلها اما كانت لوعضا نا وانا اذا اجبت ان يسلر اعيننا
انتم ان انتم قد عرفت انكم كنوا غير متفكرين في الاقوال الخفية
في الظاهر ما حجبته من ضرورة لازمة مجازا لولا الشيك صار احوالا
كلما فوق وانتم لانك ان شئت ان تعرف مقدار الفائدة من الكتب
انتم محققون انكم من بعد ان اذا انتم من المزامير ومن نصبروا انتم غدا
شيئا لانا وكيف يكون لك في مقامك في الكثرة وكيف يكون عنك

ولله ...
 هاهي هذه تجاوزه ثلثه وانما من اي شيء بدأ في البتة وما حلتها بعد
 لما قلته ليس في ابا حلا من طبعه هذه الغزوات تلك غزوات عظماء
 لقول اليوم ما قد يعني وان شئت ما هو الغرض انما هو الاثر تحتك انه
 لا يخلو من غير غنم نسبة يوسف ولا يعمل في المولد شيئا نوذرا في
 ما خلف له واحده فيلزم ان اضطر ان يذكر الان لعله الاخرى التي في
 اعرض من تلك وافوت وصفا وان شئت ما هي هذه العلة اجبتك
 ما شئت ان يكون وقت واحد بعد البتة في البتة من الصلح والشيخ
 يومين يتول للخرجه في شجيت ما قلته في الكلام ليس ولا في كنه
 كلام ابا الحجاب العبيس لا شرفين لانه ان كان قد شرف في الابتدا
 انما لك شرفا في ديدان اثنان وما شئت في موضع معادته اياه
 شجيتا بما فاء في الشجيت ان كان قد شرف هذا في الامور اعلا حيا
 عظماء من قلب وان من عجبك هو هذا حيا هو اشتغال له البتول
 واحدا وها من غده خبيثه لان هذا لو كان من الابتدا عند اليهود واقصا
 كما نوافذ في البتول الجاهل عندنا استوانا في البتول او حلو انها فاشقة
 لانهم ان كانوا قد توفوا في وقتها ظاهرا من اجل الاعمال الاحوال التي كانوا
 قد تجاروا في الاوقات ما يابا في العيشة لانهم اذا خرجوا في شياطين
 دعوا مستبطلها وحين شفي اوقات في يوم السبت عشرة روز متصادا لله
 مع ان السبت قد كان في اوقات شجيتهم كما قالوا لان قيل هذا ما الذي

ما اذن كانوا قد شجيتهم وما قالوا ولا مكرنا في قبحنا واصل وقت قبل هذا انما هذا
 معهم ما قدم في وقت الاوقات فقد لا هذه البتة لانه لا يجران كانوا بعد
 ايات هذا الجمل غلظها كانوا يسمونه ايضا ابا يوسف ايف كانوا قد قدوا
 من ابا يسمونه من يتول فلا حلا هذه العلة شجيت في البتول يوسف
 وتوضعت اذ كان يوسف وقد كان عذرا في حيا احيا عواطف
 شجيت حيا من ما شجيت فاحيا الى لانه في نظر في العلاء والى عباد
 من الامية فليكن كانوا يهود وحرار من دين حار يونه هذا
 نعرب وشيكون هذه التمه لان هذا الحادث الغريب الجذر الذي ما
 قبل شجيت في ويب من الزمان ما دامنا نظره عارضا على عذرا جداره
 كان ما شجيت في رجفهم جدا ونقلهم مره ولغيري ان انفس دفعه انه
 ابن الله حو لن يحته له ما بعد ان يربا في انما هذا المعنى من حيا في شجيت
 معلا في كنهه في الشجيت ما كان يربف من هذا العود رجفا عظماء
 وبتة شجيت في تلك البتة فليكن الشجيت ولا المرسل ذكر في الابتدا
 هذا المعنى في ذلك الجش لكم كما نوافذ ورون من لحياسه في شجيت
 الاوقات باقوال كثيره اذ كان قيامته لها امثله شجيت في الاوقات
 السانته وان كانت كالحا البتة حال هذه القيامة ولغيري ان الزمان
 على انه يكون من يتول ما كانوا يقولونه بدوا من ولا اشق بغيرها اجوات
 ن تداءلوا وانطوما قالت له البتول هانذا وابوك نطليك لانهم كانوا
 يوهوا هذا الوهم لكانوا طوا فيما فعلوا ان ارادوا ولولم يظنوا هذا

الطل لكانت قد تولدت شروفاً اخرين كشجرة. لهذا السبب ولا الملاكمة
 فالواحدة الاحوال لكل الكسبهم اما قالوا الموت وحدها ولو شئت وادبر
 الرعاء والكنا ما استنبوا بهذا ايعاء ولنايل ان يقال لاجل ان معي
 اذكر ابراهيم وداود ولا تمنعوا واشتقوا ولا يغفوت ما ذكر اخوتهم بل حتى
 جاء الى يعقوب ذكر هود واخوته فحينئذ قد قال قالون لاجل شوم مذهب
 العتس فموصوف عبده الاخر ما دكن الاتني انقول هذا القول
 لان ان كانت هذه هي النجس في انه ما ذكر هود لم يذكر ابراهيم وليس شوم هذه
 الحال قد وثقه كل من لان الامتداد عرف راعي هذا الموضع ولست من
 بشر ان يملكك اجدا كسبار الجبل كسبه فسد من انه يملك اجدا
 صغار المنزلة فخير من ملك المراد العالي كسب الالهة وان سئل في الا
 سيرة ما انما شجر ابينا فلما ذكرهم اجابوا اذ كانوا في ملكوا اخفا
 مشركا من ربهم فاشترى المشرك وهم اولاد التي طردوا ناساوه
 واستعملين وعرف وقد كانوا اسوا لملك لاجله هذا السبب صحت
 دسرا اولئك وانما نطق الاجتاده والى بعد داود ذلك قال ويمنع
 وله هود واخوته لان في هذا الموضع تصور ان يعاد جيش اليهود فيجود اولاد
 نارس ورازخ من اسرول اقالا ليرول لمي البصير اما الانسان ما اذا نمل
 تذكر ما عرفت بل على ما ظله متفرقة عن الشريعة فيجيبه وما هو هذا المكن
 لانا لو كنا نعتب بش ان ن شاح لكان ان قصه هذه الاحوال
 واذا كنا انما نعتب بسببه الا لا سببنا ما نصت فخطيل خارج مع ذلك
 ان ذنب

ان يدع ما لا وصاف في شجرها ما يظهر هتامة وافكاره لانه هذا
 الشجرة لا يهد من قبة انسا الا كنه حاله ليلها وكا انه شجرة ليس
 لاسمات كنه شجرة لا لاسمات مع ان الصليب يتوجه العار عليه
 فتدرك كلف يظهر صلبه منقطعاً على الناس وهذا القول ينسج لنا
 ان نقوله في ولود كنه ليس واجبا ان شجرة كنه الحد كنه فقط وصار
 انشائه لشجر في ان شجرة كنه كنه لا يمنع ذلك اهلا ان مسلك
 محاسب هذه الحال مدومة حالمه لم يحل الله من اعمالنا الشريفة
 وهذا المذنب قد اندرس من بني ادريس وولد باعنا انما انه لش شغل من صفت من
 مناد كنه اذ يورب باهده الاعمال لا شجرة في وقت الاوقات من دله
 اجزاد ما لكن يطلبين واحد وهو الفضيلة لان في هذه الحال النسيه
 حبه ولولاه امسك تجرا عرسه فيلته ولولاه طار اما رايه ولولاه
 والوسر نلتا الى المذابل كنه ان كنه نفس هذه الاضافان يقترن
 لان الراني بعينه ان كان اذا التقل عن الزنا الى شجرة مذهب الاول
 فاولي واليون بنون بن زانية فاستق مكيما في فضيلة الاقدام
 حرمه زوجه اجزاده اصلا وما دمل ذلك ايودينا فقط لكه مع ذلك فمع
 بلكا تشايع اليهود اذ كان ذلك بايا رستم معجزة في الفضيلة
 فاوره والابرهير في اعلى خطا بهر وانتم له طامس من مكنون من فضله
 اجزاده اعدا زاه وارا هير من مبادي ظهوره ما عيانها انهم باين في لجراس
 انتحروا بغيره بل في تضليل التي قد اسكوها هود ونجس ذلك فليد سركا

"بهي ان نرى: ثم يكلمهم بحسب السموات والارضات وهو واحد دهر انفسهم
 ذكرا كان يكثر ايامه الذي اسمه الشجرة يشبهن له فلا يخطأ خطأ من كان
 يشوا او كان ذلك ان: ووصف عنصرت له زاده. ودلوا على المرواة
 انما فيه استغنى عليهم. فنحن الشريعة منهن الناس المظهير محاسنهم
 فاوليها والى انما لم يسمها الناس الاحياء. فان كانت الشريعة من شجرة
 فكل الناس والارضات وارض وروا كان ورود المسيح. وابتدئ الشبب ذكر
 لاني عشر رؤيا الاباء من دعاء لولم من هذه الجهة بدت هربقة بشرف
 حبيب الله ادهم لان استر رعا. لآباء ولدوا من شجرة عدلته كان
 انقل من الموالدين مالا من فضل المولودين لانهم كانوا رؤيا آباء
 ورويت دليل على حال الواحد فدها في ملكه للتسمية. متقد من فضلها
 هذه هي مياها شرف الجنس عظيم. مستحاة من اعلى الزمان رستمها فيجب
 من ذلك انك لو كنت بهذا لو كنت خروا لفلان يشترك في هذا الوجه
 كل استر ولا ادنى لكن العزم المطلوب هو واحد وهو عزمنا. شجرة
 نستناء. وقد يصدق في خروج المعاني المذكورة لاجله فلهذا الخبر لان
 يش على يتكلم المعنى انما خرج زارح ليد فارض لان فضلها من الاعمال
 ان نذكر زارح ايضا بهذا ذكره فارض الذي نداء عزمنا من شجرة
 المسيح. فان سألني لاي معنى ذكر ذلك اجبتك حين ان كنت تاسر
 ان ملدها وحفظها الغاضظ لها من زارح يد اولاه فاذا برت
 ان الذي به ذلك رطلت يد تحيط فمررت حتى يكون الاول معروفا عندكها
 فيعد

"سئلان رطلت يد المعنى قبضتها الى داخل. ولما قبض يد خرج فارض من
 خرج زارح بعده. فاذا رأت اليك تجري فالت ما الشبب الاجل من قطع
 الشبب. ارايت شجرة الاشجار لان هذه الاخبار التي كتبت لنا اولاً على كخط
 له طها. لان ما كان اهلاً للوصف ان نرى المعنى الذي قاله له ايه ولا
 كان اهلاً للحدوث ان نرى ان الثاني خرج يد اولاه عند وجهه فان كانت
 ما هو الرض في ذلك اجبتك هذا المعنى المطلوب يستش اولاً من استمر
 العبي لان معنى فارض هو انفسهم وانقطاع. وبنسبتنا نايما ما عزمنا
 لان اخراجه يد ما كان من نظام طبيعي ولا قبضتها الى داخل ايضا بعد
 رطلتها. ولا كانت هذه الافعال من حركة ناطقة ولا يكون ذلك من نظام
 حسي لان خروج يدك وخروج الاخر فله لعله كان فعلاً طبيعياً. فاما قبضه
 يد الى داخل وبذلك الاخر فوجه ما كان على حسب شجرة المولودين
 لكن شجرة الله حرم من خبرت هذه الافعال للعبس. وصورته لما لنا
 صور للحوادث المتظلمة منها. ولشابل ان يتسألنا ما الذي نتجت لنا ان قوله
 في هذا المعنى نجسه وقال فالجواب من الباحثين عن هذه الحان باستقصا
 النجس ان هذين الصديقين هاتان التبعين. وكما تعلم ان شجرة الشبب
 الثاني شجرة فارض ولولاه الاول ابدي الشجرة يد مدوده وما اظهر
 ذاته ملكيته الحسنه فمعه يد ايضا وبعد خروج اخيه بمحله خبير
 خرج هو كله. وهذا قد حدث في زمان الشابين كلهم. وبما ان ذلك
 ان الشجرة الانجيلية ظهرت في زماننا بزهير. ثم انقبضت في الوسط.

وَمَا سَعَى إِلَى يَوْمِهِ شَيْءٌ وَشَرَفَتْهُ مَوَدَّةُ ذَلِكَ فُلْهُمُ الشَّعْبُ الْحَدِيثُ بِمَحَلَّتِهِ بِأَعْيُنِهِ
فَبَلَكَ ذَلِكَ مَا لَمْ يَلَمْهُ مَا السَّيِّئُ لَا يَجْلُكُ أَنْ تَعْمَلَ السَّيِّئَ أَرَادَ بِأَنَّكَ
أَنْ تَعْمَلَ حَقَّكَ عَمَلَهُ الشَّرُّ وَأَعْمَلْتَ الشَّرَّ لِأَنَّ الْكَاتِبَ عَزَّ وَجَلَّ
الْشَّرَّ وَأَنَا شَيْئًا جَائِلًا بِمَا ذَكَرْتُ أَوْ لَا إِلَهَ إِلَّا قَصَصَ سَائِجَهَا وَأَنْظَرَهَا
جَامِعًا مَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَنْظُرَ وَتَعْيَا الْبَرِّ قَالَ لَمْ تَحُلْ خَوْلَ الْكُفَّةِ شَلَاخَةً
وَبُولُوشَ الرِّسُولِ قَالَ وَتَقْصُرُ قِصْلَ السَّيِّئِ وَقَالَ غَيْرُكَ أَنْ مَعْنَى السَّيِّئِ
الْأَكْثَرُ أَنْ تَعْمَلَ السَّيِّئَ أَمَا قُلْ فِي السَّيِّئِ الْحَدِيثُ لَا عَمَلًا جَائِلًا بِمَعْنَى الشَّرِّ
رَأَيْتَ مَا ذَكَرْتُ خَيْرَ هَذَا الْكَلَامِ لَيْسَ بِسَيِّئٍ مَعَانٍ بِشَرِّ وَلَا صَبِيحٍ بِهَذَا السَّيِّئِ
دَرُورَتْ وَتَمَرَتْ قَبْلَهُمَا خَالَفَ قِصْلَهُ الْإِسْرَائِيلَ وَتَمَرَتْ رَأْيَهُ لَتَعْلَمَ
أَنْ رَأَيْتَ مَا لَمْ يَلَمْهُ الشَّرُّ كُلُّهُ أَلَا هُوَ وَرَدَّ وَرَدَّ خَلِيبُ لَشَّرُّ وَرَدَّ
لَتَاكْرَمُوا أَنْ هَاؤُلَا النُّورِ أَحَدًا وَتَمَرَتْ رَأْيَتُكَ فَلَا تَكْرَمُوا رَأْيَاؤُلَاهَا
خَطْبُ لَدُنْهُ طَبِيعَتَا الَّذِي تَرْتَبُ وَمَدَّ بِقِيَامِ الْأَجْيَاءِ تَمَدُّغِي الزَّمَانِ وَرَدَّ
مَا كَانَ فِي الْيَمِينِ أَلَا أَنْ تَمَرَّتْ خَالِدَةً مِنَ الْمَوْلَادَاتِ أَكْبَاهَا وَمَا أَكْبَشَهُ
فَادْخَلَتْ فِي دَفْعَةٍ وَاجِدَةٍ مِنْ أَعْمَالِ الْيَمِينِ الشَّرِّ بِثَبَتِ مَوَدَّةِ حَسَنَتِهَا
وَتَمَلَّ مَا عَرَفَ فِي مَعْنَى رُوتَ مَا نَسَبَهُ أَعْوَالَنَا لَهَا كَانَتْ قَبْلَتِهَا خَالَفَ
بَيْلَهُ إِسْرَائِيلَ وَتَمَرَتْ بِطَبِيعَتِهَا فِي مَعْنَى عَائِدَةٍ لَكَيْمَا مَعَ ذَلِكَ أَبْرَحَهَا فَوْغُورُ
مَا أَرَدَ فِي قَرْحِهَا وَلَا رَفَضَ حَاةَ جَسَدِهَا أَلَا أَنْ تَمَرَّ مَوْفَقَ كَيْفَتِهِ
وَمَكَانَتْ قَبْلَهَا عَرَبِيَّةً وَفِي قَرْحِهَا مِنْ أَعْمَالِ حَالِهَا عَطِيَّةً وَاحِدَةً
شَرَّ كَلَمَهُ وَأَكْثَرَ حَسَنًا أَنْ رُوتَ لَوْلَمْ تَكْ لَهَا أَلَا تَرَفَضَ قَرْحَهَا وَجَبَّتْهَا

وَوَطَّهَا

وَوَطَّهَا وَأَنْشَبَهَا لَمَّا كَانَتْ وَرَبَّتْ هَذِهِ الْمُنَاشِئَةُ فَلَا تَكْ لَهَا كَيْفَتَهُ أَهْلَتْ
عَوَالِمًا بِهَا أَفْعَالًا رَحِيمَةً مَسْتُوقَةً عِنْدَ خَتْنِهَا وَهَذَا صَدَاقُهَا الْبَرِّ بِه
وَقَارَ نَسِيَّ عَمَلِكَ وَيَدَا بَيْتِكَ فَبَشَّرَ الْمَلِكُ حَسَنَتِكَ هَذَا الْفَلَّاحُ لَكَ رُتَبَةً
فَدَرَسَتْ خَارِجًا مَدَّكَ مَا صَارَتْ أَلَكِيمَتُهُ أَمَّا مَدَّكَ لَأَنَّ ذَاؤَدَ مَدَّكَ
مِنْ رُوتَ هَذِهِ هُوَ مَدَّكَ الْأَشْيَاءَ كَلَمًا جَائِلًا بِمَعْنَى رُوتَ عَمَلِهِ لَأَيْبُتُ
وَبَطْنُ خَتْنِهَا لَنَسَبِهِ وَأَوْزَدَ إِلَى وَطَّهَا هَاؤُلَا الشَّرُّ وَرَدَّ لَكَ أَنْ تَكْ
الْعَمَلُ أَوْ هَذِهِ رُوتَ وَلَقَدْ أَلَا أَنْ تَكْ لَمِنْ بِهَا وَهَذِهِ لَوْلَمْ يَسْتَحْدِثْ أَوْ
مَدَّكَ لَأَنَّ لَشَّرُّ يُوْجِدُ وَلَا تَعْمَلُ أَنْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ
فِي فَضْلِهِ هِيَ وَلَا تَكْ رَدَّ لَهَا أَجْلَالَهُ رَدَّ يَأْتِي بِهَيْئَةٍ خَامَةً أَلَا أَنْ وَجَدَتْ
قَوْلَ لَوْلَمْ يَكُونَ عَمَلُهَا أَنْ مِنْ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ
ذَلِكَ يَشْرَفُ فَضْلَهُ عَطِيَّةً الْعَمَلُ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ
لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ الْمُنَاشِئَةُ مَخَاطَبُهَا لَكِنْ إِذَا مَطْنُهَا فَتَأْخُذُ بِهَا
فَلَمْ يَكُونَ مَعَ عَمَلِهِ كَلَمًا وَتَمَرَتْ عَطِيَّةً بِهَا أَحْسَنَ مِنْ فَضْلِهِ وَالْيَمِينِ
وَأَوْفَى لَمْ يَكُونَ هَذِهِ الْعَمَلُ لَأَنَّ هَذِهِ الْمَا حَرَضَ الْعَمَلُ لَمْ يَكُونَ
أَعْتَارُ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ
أَطْرَفَ خَيْرَ فَعَمَلَتْ عَطِيَّةً وَلَا تَطْنُ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ
هَذِهِ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ
أَنَا حَطَّاهُ كَمَا أَنَا حَطَّاهُ وَمِنْ مَدَّكَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ
بِنَاءُ أَوْ جَبَّتْهَا لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ لَمْ يَكُونَ

دواتنا انا حالطين . ولتكن اشارة الشيرة بديع من اطهر من قديم
من ان القول لدي قاله العشار لم يكن دليل شيرة ملكه كان غزبه سيده . وان
تكن العريه الحيد فتدري في الخطا هذا الاكل والجرى في قدره فتامل ما اذا
يوجد من اعترافه بطل الشيرة في ذوي الملك الصديدين ولا تقتد
اعايبك ولا حرام اعرايك ولا خاصها طلاء ولا نفوسه بك ظله بعد
تجيك فيه ولا تخشع . لان شيدك في عرف المعامل التي اذكها اكر
ملك ولو انك سالت ظاهرا في ما بارد في بصر ولا في دراهم مده
وان التبت في القدر فتدري وان تحشرت فقط قبل كل ذلك يزداد كثير
ويكثر . ويحتمل في هذه ضوفا من الجاهل في كثيره . لاجل اي عرس في محرم
محرمك وتودها لنا اني لو سخط دائما ما قد عرفت انك اذا مدحت
ذلك انك حاشا الله ايضا . فانك ان قلت ذلك ولمنته من كل هو
عن اداعه فمكث عند حافة المرن بحصره لانه ليس بشيء ان تقس
اعايبك وما بقي في ليس بشيء ان تفتن اعيالك وهو يعمل كل شيء
وعنا بكل حيلة حتى يملك من اعاسي يشره ويحول طابا بخبايت تنفذ
ان يعلق من ختمه فلقد انست ولو عايت في الساعة الحادية عشر
يعطيك ليعمل النهار كله . ونول ولو ملكك لاصاك ولا شيئا ولا
فاعل امك لاجل حيي يصراشي . ولو تحشرت فقط ولو دمعت
لحطفت من كل ما شراخ . ولمنتا جنت لاصاك . فلا بد ان اذا لم يكن في
ان تدعو او ان تروض من مظهر من النصير منجيت من هذين لانك
ادعرت

لانك اذا دعوت ذلك فتدري انك قد عشت مظهر لو كنت منجيا متبنا
وان سميت ذلك فوصا مظهر ما قد عشت عينا شيدا ولو كنت مرفوضا
معرضا . فلذلك حمل نسيان ما الحكاه خبرنا لاني انما سميت وكيف
عنا الا نعرف ما نعرفه لنا . اجبك ما اذا تقول انت نقاد ركيك دايما
وتتعمد وتكتم . وما قد عشتك في اعطيت . وتنفذ دافعة تركك في الشيرة
اما قد دران تحرق عك ذلك ما انك من صلاح . على ان الحرف قوي خبير
ومن ما يخالف هذا . ان نقاد انك في نور ولا نور ذلك ولا الي عك .
و اذا اعطينا قدرنا فغته يشره زد ذلك فوق واشتل . وهذا هو الغاية
المعروف من حقلنا من حارة عظيمة لما قد اجتمع لنا وذلك ان نسيان ما قد
الحشاه معروف ويؤلف في عاينا . وكان ان يابا وذهبا اذا انضد لها في
الشوق فتدري انك انك عليها كثير . واذا اجبت لها في هذا لها وشوفا
مدحها في حياها . فمكث ذلك تكون حالها في الحامد التي محمدا تنمي الحقا
دوام حاشة ذكرنا . فمكث شيدا ونذر عذونا شلا عاينا . ونعني
في اشراة ثمانه . واذا المير وما عارف لا لاله الذي يجلس يعرنا
وحيه فتدري ما لها في حياها . فلكم ذلك ما دايما لا يستبد
ملك مستجاب ولا نصيبك مستجاب المير في ادور عاينا شانه لمر
هذه البقرة انك تملكها من البشر لجمال . على انه انما قد عشت في نور ونسيان
كلها الى الله . لكن هذا الفعل ما كاه . لان تغير احدا انما اخرين
ليس هو شكر ولا باهية . صرة كثيرين . ولا نفعه على المؤمنين الذين كراه

لأنك ان كسب تشكر الله فأكسب به وتكسب ما لا يراد بالمال والشكر وهو لا يوت
 اللوم على شيء فلهذا هذا العمل ليس هو شكره وان شئت لم تتعلم احوال
 الشكر وان شئت الفقه لعلمه فليكن وما خطانا وما هذا من شكره عدل
 انما ياتي في جميع ما علمه بآية لانك حكم ما دق وردك كل ما اوردته اليه
 لان الاعتراف بالخطايا ذلك هو الشكر به بالاعتراف له لان من مع دانه
 انه غير قو طالبت برؤاها البعاش ولم يظا لبت بالظالمه لو اجبت عليه ويرك
 هو الشكر وهو صرحه فلهذا ترش لا تقول عن دواماتيه فلهذا فلما عد
 الناس موين وعبد الله فوضي وهذا الشكر بعد ربه حكمه فضائل
 عظيمه بعد ذلك يعني ان قوله ان انقضا احوالنا فهو ليس به ذلك
 على هذا الحقه فستمر في اعطيا عند الله وعد الناس والى ان اقول
 اما ما استشرش فاعند الله فلهذا له سبحانه ذلك شقته يد احرار وجزاه
 عظيمه ولا مشجر اذا ثوابا لاخذ ثوابا اعترف الله انك اغنا عنك
 بغيره ليحرف هو انه غير مراكب بذا تظن وكافة ما احلكه انقضاء بل بظا
 متواكب ذلك مع ذلك لاسا اذا احكنا الفضائل المتكسبه غير ما فقط
 بالجاراة عنها واد احدثنا انما الحكم منها متفقا امتلحاه غير ما لمنا الى
 هذه الجار والها با عظم الخاير ما اني هو اكثر من مجازاة ملك الفضائل
 صحت في ذلك ان لو ان هذه الغزوة عندك لملك العبد بل التي لمكنا
 لان هذا الغزوة ان لم يكن حاضر عندنا فليس اسبب ولا فضايلنا تلك
 عظيمه بوسان ككاف اسان فملك عبيدنا فاما اقتبا امر استراقب الاله

فاخذوا كذا فخذ منهم ينفع ونحش راي ولا تحسبوا انهم في عملوا ولا
 معناه انك من ذلك كاتك ان شئت لم كل ما احصاه عظيمه ولا فضا
 انه عظيمه يعني هذه السجدة قال ربك المايه لست كنوا ان يدخل في شقني
 فذلك صار مشكوما واشجب اكثر من اليهود كلهم هذا القول قاله يونس
 لم يقول لست هلا ان دعي ريتولا فلهذا الشكر صار ذلك الرسل كلهم
 هذا القول قاله يوحنا القنايق لست هلا ان اكل تشع حريه فلهذا القول
 صار مدققا للشكر والى الذي قال لست هلا ان اكل تشع بديده
 تدها الشكر الى رايه هذا القول قاله بطرس ارجح من عدي كيد
 فاني رجل حامي فذلك صار قاعة لحيثه لان ليس غمرا على هذا
 انما شجوباء هذا الله مثل ان يعدل حنا دانه من الخطاه الامم هكذا
 العزم ابتدا الحكمة كلها وبيان ذلك ان المدلل العزم المنطق العبد وما
 ما سخ ولا يقاطع ولا تحسد فريه ولا يقبل داء غير هذا من ادوا غزوه
 لان ايد الكثرة المنطقه عظامها ولو خاضعها روات دعوات لما حشا
 لستطيع ان روقها الى فوق فاذا طنا نسا نسا على هذا المثال فلو
 روقها روات من اراض عومها ومكنتها معلن كلها ان تسامح ولا تشر
 لان ان كان نوح من اجل اتياء عالمه فني عه امرض نسا مكنا فان
 نوح من اجل خطايا يوحنا اكثر من ذلك ان نفقدنا امرهوا كايما
 ومنتع بالمشقه وان كالت ومن بعد ان يطس طبعه على هذا المثال
 جيتك واسمع داود النبي اللاح نوره لاجل هذه الفضيله فتوصا

وتأمل طهر قلبه ولأنه بعد رواب فتايل الحكماء وبعبارة شارح رابعت
موطنة وموتله وخيا به بعينه ابصري وان مكابه بعينه جندياً قديراً
مطوحاً جابراً به شاماً به فليس مستغنياً به ما قبله بستمته للكن
اعجب من ذلك انه منع احد قوادا اعتز ان يقتل ذلك الذي شتمه
فايلاً ازكوه فان الرب وعزاليه هوذا وايضا حينئذ له الكهنة
ان يقول لهم في حمل الثبوت ما قبل شواهم وتأمل ما اقل انا اجنس
في الهيكل فان راحتي الله من الشرور التي في يدي فصار جرحاً بها وان
قال لي لثقت اريك فماذا لي عمل اني ما يكون مرضياً لديه وما جري له دفعه
ودفعين ودفعات كثيرة في الامور اذ اول اذ لاط ذلك فله يظهر به
وذلك اذ فاق على الشريعة العنيفة وحصل قرياس واسو الرسل فلذلك
اصطبر عن خطا او ذاك من الشيك وما انصرفنا جرح لكه تارخ في كل
مكان الاله ان اجد هو ان تخضع للشرع التي افترضها سيدنا وبعينه
وبعد فتايل الحكماء هذا بلغة بلغة بصر المعصية الضاربة به القاتل اخذ
الشوق المصريح ايضاً الموت ملكه بديلاً منه فما ارغى له الحال
لكنه قال اذ اذ ان الله ساقط حزين ان يكون انما مطروداً انما هارباً
ويكون ذلك في المكرامة فلما احدث ذلك واقبله واشتد من شروره
الموت عله ما منه فلو كان حاله حال كثير من العناء المثل علمهم
الذين ما دلت على ما اكد ذلك الغاضل ولا جزوا يشيرون اذ انصرف
انما حاكين في المار طينه ووخاء وراووا انفسهم متكدين اعتناء بغيره

مكون

مكون انفسهم بروايت اقول تبديهم الا ان داود ما كان هذه الطرفة
طريقه الحكمة اوضح كافة وذا عنه فلذلك قال الله عز وجل وحدث
اود بن لبي بن حلا فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق
شعيرتاً بمكة ما بانا فيلبي ان حمله ائتمل الاحتمال فستشفي هذا
الكان بل سكوت السموات فايداه بل عزينا لاه قال لعل قوله تعلم اني
فاني وديع سواضتي في قلبي فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق
ها هو هناك فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق
المرة فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق فليق
ان ذلك المينا الحادي فيهم زنايتي شمع الدوله الجدي الم في الدوله
وله ما ربه دد كمال الادب الى الادب معه جلاله
في طهر قلبه ولأنه بعد رواب فتايل الحكماء وبعبارة شارح رابعت
موطنة وموتله وخيا به بعينه ابصري وان مكابه بعينه جندياً قديراً
مطوحاً جابراً به شاماً به فليس مستغنياً به ما قبله بستمته للكن
اعجب من ذلك انه منع احد قوادا اعتز ان يقتل ذلك الذي شتمه
فايلاً ازكوه فان الرب وعزاليه هوذا وايضا حينئذ له الكهنة
ان يقول لهم في حمل الثبوت ما قبل شواهم وتأمل ما اقل انا اجنس
في الهيكل فان راحتي الله من الشرور التي في يدي فصار جرحاً بها وان
قال لي لثقت اريك فماذا لي عمل اني ما يكون مرضياً لديه وما جري له دفعه
ودفعين ودفعات كثيرة في الامور اذ اول اذ لاط ذلك فله يظهر به
وذلك اذ فاق على الشريعة العنيفة وحصل قرياس واسو الرسل فلذلك
اصطبر عن خطا او ذاك من الشيك وما انصرفنا جرح لكه تارخ في كل
مكان الاله ان اجد هو ان تخضع للشرع التي افترضها سيدنا وبعينه
وبعد فتايل الحكماء هذا بلغة بلغة بصر المعصية الضاربة به القاتل اخذ
الشوق المصريح ايضاً الموت ملكه بديلاً منه فما ارغى له الحال
لكنه قال اذ اذ ان الله ساقط حزين ان يكون انما مطروداً انما هارباً
ويكون ذلك في المكرامة فلما احدث ذلك واقبله واشتد من شروره
الموت عله ما منه فلو كان حاله حال كثير من العناء المثل علمهم
الذين ما دلت على ما اكد ذلك الغاضل ولا جزوا يشيرون اذ انصرف
انما حاكين في المار طينه ووخاء وراووا انفسهم متكدين اعتناء بغيره

واولا كانا ابراهيم وكونت شوبية الايمان التي قبل هذه فقبل هذه البنية
 نسطر لنا عدد الالهة اعشع حيا الاثني كالملاء وعي كبت فلي انه قد
 جعل في هذه الاجيال زمان كيبشوري وقبيل وقرب بنا الميخ فذكره
 في فصل صفتح واذ كثرنا ذلك الشيء احد ان اذ كانوا انفعه ورفعا انهم
 ولا سرت انهم راء الى صالت صاروا او فراندا عاما كانوا فبعت ذلك
 ان وزود استيج من تار للجنات كان من زوايا ولعل ان نطوله فمال
 مرقس لم يعمل هذا العمل ولا حسب لشبهة السبع لكنه قال كل اقول له اجتمعا
 ما قول له على حسب فلي ان من قبل اذ هم يدا بتضيق بشارته فليها
 الشيب صنف كتابا للشبهة ما تنص او وقت من الاجتماع اني استجته
 الشبهة اليها وقرقش فبشرته بشارته بعدد في فذلك جاء في طريق وجبر
 من طريق انه يسرع في اقول ما صلت فيا شانه ودا شبايت وا صفة
 ولما السائل يش لنا فلكه عت لوف الشبه وكنها باسما لذن ذلك
 الاجتماع فحبه من طريق ان ي شيفه في الشبهة وطرقه كيبشانه اراد
 ان يعملها على اكثر عامل وكل واحد من الاثنين مرقس ووا شابه معلم المنع
 من بنيه فلو ما شابه بولوش المدهس قوله اذ ان الاختار وقرقش شابه
 بقرقش فها هم مبقلة الكلام واما استعبر مستعبرهما الذي اعلمه متى
 عندما ابدي بشارته انه لم يقل قال النبي الطر الذي ابقرته والقول
 القاب الى فنقول لاهل كتابه الى اناس صبحه اراو حمر فصيل اليه
 بذكره فاداع العاين كايته والذين اقبيلوا الكلامه دانونا ونسب جليا

وفي

في انوار الانبياء فكان النبي نادى الناس فجاث هذا فليها ما حني ود
 فطاطرت من الانبياء الكنية امه جوزيل سلغناء وكان يحمل اليهود بفتح اليهم
 الكرم ايفنج الى النبي فذلك كان عندهم من ذهب ثباتهم هذا ضروريا
 وان كانت وصاريت وقسم الاوقات المات فانما تكونت بسبب الجهر
 من غير المعجونات الى الامان كيبشورون ولا طهارا فلي راء الله عز وجل
 لكي ان استجود عليهم في وقت من الزمان بخاروه ولا يظنون ان انصاطهم
 عدوهم هو لان الهة اوليكه فويه نعي ما حدث في معبر من هذه الجبهة
 صعدت لهم جميع كبر غلطهم وهدد لك في حال من عجايب الانون
 ومنامات ختمهم وقد حدثت بصا ايات ما كانوا على انفرادهم في القرون
 على هو ما حدث في زماننا الان في زماننا بعد ان خرجنا من ضلالنا طهرين
 بجات كبرهم ووق شوبيا بوردك اذ اعرض تهدج دبسا في كل سبع
 وبين كانت ولحلت ما بعد عجايب فانما تكونت فليها وفرا في عت
 فلي الله من عن عيها ورجعت اوزيها ايضا وقد ابصر باصر هذا المجت
 داس في زماننا لان جيلنا في زمان يولنا نوس العالم بالعادة كاسهل عاين
 عنفت ليات عجيبه كيبشور وذكلك انما ليو دجيت شرعوا الى عمارت
 الهيكل في اورشليم طمرت ارض الشاكة وذكلك لافسرين كلامهم وذكلك
 اذ لم يثبونه على الاواني الجليله خازنه ونطاله الذي كان عيهم صارا اخطا
 دلعانا للوقه وبرزت شتمه والاخر استقر من وشكله ولما صلت اليه
 حين فحبه الضحايا هناك ووقع الجوع في الملك هذا الملك ميينه

كانت هذه عجيبة عظيمة لان الله تعالى اتيه من عاداته ان يمتدح هذه
 العجايب وامتثلها اذا تمت الاعمال لشهده وزادته وراي ايجاده المميز
 وامدادته قد شكر واتمدهم عليهم جدا كخبر يظهر اقتداره على غوره
 ما غل اهل بلاد فارس في زمان اليهود والدليل على ان البشر ليس على
 بشيخ اللطفا ولا على ما اتفق فيتم اجدد المسيح الى ثلاثة اشهر
 فهو واضح ما ذكرناه وتامل مع ذلك من ابن ابيدي ولا الى ابن السجى
 اسدي من ابراهيم الى داود ومن داود الى جلابيل ومن جلابيل الى
 المسيح بحينه لانهما ابدى وضع الاتيين يتوارا احدها الاخر اعني
 داود وابراهيم واذا اخبرنا لاشياء ذكرها عليهم على حال واحد لان
 عليا سبقت فلهذا لا يجيد الله ما اسماهم من اول حالها
 عرسه في ما ذكرنا اجدد امر الى عصره ذكرنا خلاصه الى ابل اجبناات
 وليك الذين اجددوا الى عصرها اربعه اعواما وهادوا الذين خلوا الى
 ابل كساواهم بدمعنا ايضا وروطر الى عصره كان قديما وجلا الى ابل
 كان حديثا قريبا لونه واعدا زهر الى عصره فليس يشبه خطاهم وخطاهم
 الى ابل فانه كان لجل لهما وزهره ببقا لاهم فان ارادوا من ان ينقل
 زهرات اشجارهم فيقول في هذا المعنى فظهر الكبر ان وجود اشتكالي في
 الجودين قولهم حسيه كقولك من ابراهيم من يعقوب من اسرائيل من
 زور فان لان هذه الاشياء ما وضعت في سر على سطر لمطباء ولكن لانهم
 بنانا نذكر اذا اشتبهنا كما حشرنا تامل هذه الباشه ونسجبه الى

ما يشكنا الوقت اليه لما ذكرنا البشير الاجل اكلهم وانتم الى يوسف
 ما وقف عند هذا القول لكنه استثنى ان قال يوسف رجل موهوب
 فبين انه لاجل تلك الشكوك حكيه فلهذا لم يفسد لاجلها اذا تمت
 رجل ثم يترنن ايه وروايت في طبعها المشاعه تامل كتب لاني ذلك
 عما البعده في ترجمه كمت رجلا قد كمت في ترجمه كمت اشوا الشبيح مونا
 فاسمع اذا قيل ولودته قال وروايت في طبعها المشاعه تامل كمت لاني ذلك
 استغفروه قل لاني يولوا تقول على تلك ترجمه كمت لاني ذلك
 را حمت لاني ذلك ارايت كيف استغفروا المشاعه لان ترجمه كمت
 ر بصفتها جليله بعد ان يصفها له وتامل الاقوال التي قالها نظامه
 فان خلاصه ما جاء في الحديث المولود لكتمه كمت اوله لكان كمت
 ابراهيم لم يسمع شيعه من داود من جلابيل وعلني الشاع المشفق في قوله
 هذه في بعض الاوقات وبس ان هذا هو ذلك المشفع الذين انذروا الش
 لاسيا لانك اذا غدت لاجل وعرفت من الزمان ان هذا هو ذلك
 بسمل المزي العجيب العار من قولك لانه ان عتروا ربي عظيمه
 وهو انه يولد من يول ابل يشرب ما يولد قبل ان يولد رايه ناد قال رجل موهوب
 واليق بفعله ان يطلع عندهم وصفه بولده وبولد اثنين فيما بعد وبذكر
 المشاعه ان هذا هو ذلك الذي ذكره يعقوب من ابيائه انه على كمت
 فسا رؤسا اليهود الذي تقدم ديابال النبي ممتسان بحججهم تلك
 الشوايع العكسه وان اذا دمر يدان في هذه الشين المزي ذكرها

الملك فلما نال النبي في عذرا السوايح التي من ابتداء المدينه وبهذه راني
مولده فسميت بهذا السنتين موافقة للملك ولما اتول له فقل لا كيف ولد
ففي بيتنا خطبتا من مريم لم يقل لما خطبتا ليتول له لكنه قال علي
بشيء اللط لا خطبتا منه فحقى بغير قوله شريفا اقتباله فلذلك من
اولا علي السامع عند انظاره ان يسمع شيئا ما قد اعتاده فلما ضبط ما سمعه
ادكسه حديد باياديه فالا قبل النيامه مودفت شدة في طهها
من الروح القدس فاما قبل ان يجاب اي ترل خطبتا لانها في ذاخل
منه كانت لان القديس قد كانت له عاده في اكثر الحلات ان يجوز
المخطوبات في مناسطهم وهذا مدد بصر الان كايها واختار لوصفها
مدني داخل بزلها واما اذا يقول قبل النيامه انما بشرى وهو غات
عن قوله واشتياا حله قبل حقنوه في بزلها والنيامه من جبهه وان
شالت فلاجل ارجون ما حبلت بل خطبتا لما تجبكت لينش روحا اذ كانت
ما حوي منذ الانبدا لمولده فبوت ليتول كل منه خبيته لان اذا اشتياا
من حبلت عليه ان نما عليها اكثر من كل الناس ليس ايه يشرها بعد
وهو من القسمة قد ليس يقبلها ويحدوها بعد خطبتا فوافضانه لولم
تستمن من اشتياا نايها ان الكبار من فعل الروح القدس فلما كان
حسطن في بزلها وخذوها في حواجرها الا حوي كحد فابايع حقيق وضع
انها مودفت بطنها مستكة من الروح القدس وذلك من عاده ان
يقال فيما يكون من الحواجر مستنجاا بحدوا من امل او ثبات فيما فعل

كونه

لونه فاما قبل ان تجاوز هذا ولا تطلب في حفره من ولا تمل قلب
بمع الروح هذا الحشم من البتول لان الطبعه اسكسا اذا علمت شيئا
ذلك يسمع طيننا ان نخرجها بعنا طبعه يمكننا اذا اخرج الروح القدس
تجسه ان نصنفه لان لحيلا نورا البتول ولا نوديه عند ومة اشتياا
نما عن هذه القوا من وصف لك وبين مخرج العجبة واشتياا من
مراحت ابانها فالك لتسا عرف شيئا اكثر من المولد يكون من الروح
القدس فلتنصر الباحثون عن ولادة العلوي لان ان كان هذا المولد
نما قد شهود اجزا بعد هذا الذي قد تكرر الا نذكره قبل ان هذا
سبع ثلثها واشياا ظاهرا وفاس لن كل من رقم ان يترجموه في الحواجر
في ابعون خلقه الذين يشهدون ذلك امولوا العايتن يباح منه
ولم يروا البتول عند لان لا حواجر ولا حواجر اشهد على بقول مولده
القر من انه من الروح القدس فقط وما رجوا هذا كيف يكون من
الروح القدس وابرجان لان ما كان ذلك مكا فوالا نحب ان
الروح القدس فلا تطل انك تعرف كانه شره لاننا اذ قد عرفنا هذا
معنى غناغوا من كثرين البتلاء فكل ذلك كيف يوحى في شيوخ من يد
عده ان يكون مرفقا كيف يحل امره من تحوون على البتلاء كلفا كيف
لله البتول وبقى تولد كيف فعل الروح القدس ذلك ليعمل في كيف
ما بعد الحشم كله من شهوده والعتفا حدمة جزوا وانما ومثله
والدليل على انه حرج من حشم البتول فقد بان الله بقوله ان المولد منها

شعاعا منها انما ينبغي اشتراك المكونة بعضها ما هو في بقدر نارج على هذا
 النجوم اذ ان نارج المسبح ان يشرق من ذلك المتودع. فليخرجه اشرف
 المكونة كلها واولا لك قبل ان يحاض الطلق به كان الامياء يرتكفون والنساء
 يعمدن فيملن ما يؤمن كونه ونوعا قبل خروجه من تحت امانه طمس
 من كونهن ومن هذه الجهة الموهبة لها من قبل فليشبهه كثيرة لانه ما يحاط
 ولا غيرها لنفسه اعمد ان يخرج من ماسن له فقله واذا كانت به هذه
 الضواحي وحصلت غرايم كل ما في الحق واذا الملاك نحل سحله كونه
 ومن الواجب ان يشعشع لاي معنى ما وافاه الملاك من هذا العزم وويل
 امكرو هذه الامور ولكن لما انكر في هذا السبيل جأ اليه لانه ما كان عند
 امكرو في هذه الافكار وافاه الملاك على ان في ذلك يشرق قبل ان يحل به
 وهذا الامور ايضا عوي شكا اخبره لان الملاك ان كان ما قال له ما بشر
 البتول به فلا ينبغي سميت البتول بعد ان شقاء مما من ملاك بشارة وقد
 انصرت خطيئتها سرخفا ما ازلت تشكيكه ومن اجل ان بقي ثما قال
 له الملاك من رجاؤه لان سروريا ان نحل الصغر العز الاول اوده وروي
 كتب ما له الملاك فقول لا يكرهه ويمسكه ما صاب نضرا بنية
 لانه اذا ابصر كل من كان قصده به اياه اليك راما واذا لم يحصل سكنين
 ابتدا فلن ينسرا قبال ما تقاب من قدره العله ما قال الملاك من الابد
 لو كشف شيئا من البتول فلاجل هذه العله بعينها سميت لانها ما طست هسا
 بعد ذلك عند خطيئتها اذا اخبره نخبه وتغربت لك ما يؤمن بها فاعبثه

اكثر من ظنوني بما قد نرخصا مكنونا بما لا يمان ان كانت هي المكنونة ان
 نضل نعلم جيلنا بعد برها عرضها عارضنا في وقال السكينة يكون هذا
 ادحت لا اعرف رجلا فذلك الذي به ان يرتابا كذا ولا سيما اذا سمع
 امره منه اخبره جافله الاثبات لم نقل له البتول شيئا ولا الملاك
 فاذ دعاه النساء وفقدوا لعل ان كانا فلا ينبغي ما على البتول هذا
 اسمن وبشرها بعد صحتها الجنية لئلا تحصل في ارتعاف وقل كثير لان رجلا
 احسان اذ لم تعرف الا بقاء اليك نخلنا ان تشير على ذاتها بفعل
 وان بعض اذ الاعمل لا تتوخا الي ان يمتنع منها وان فعل النية
 راعا ولم يدان البتول كانت عبيته في كينها ولو قال البشير في فعلها
 في رومة انما ادعت شلمر للملاك علق ما النصيب ليعلمت اعلم ولا انبت
 من صانيتها ارتفعت طالبة ما مؤمن في شية عليها فاذا كانت حواسها
 في سببها ورا كانت ولجري فصور هذا اعمام ما مستكن في خيلها وانها
 او مثل ان سريل ما قاله ارياب اجل من به ان الخيل الكان ليس
 شقا فليلا حدث هذه الحوادث جأ الملاك اليها بلبسها لانه وجبت
 يكون ذلك المكنونة الذي رحت به مبع الى ارباب كل ما خالسا
 لا يحاف ولا فان يكون نفسها اوهله لان كون خادمة البشر
 هذا الجمل عملها تخصه من انقل حله والاسراج فلهذا الحال يشرق
 البتول قبل جلا او خوطب في سبيل وقتها بعض طلقها وهذا المعنى
 اذ لم يعرف كثير من الشا حرم ذكرها انه اختلاف في الوصف

المؤمن ان لو كان المرحول يقول ان مبرم يبرم وان يبرم يقول ان يبرم
 ارجاء الله ان ما يبرم ان العلمين حمله ما فلكا ما يجلونا اصطرارا اصتر
 نحل شي ان يجمع للبر ونشأله فانا على هذه للهمة نحل معات ضيرة
 نفسنا انما اعلا فالت في الوعد وعدا رجا ف يوشف حاء اليه الملك له
 لاجل الاتبات التي ذكرناها ولكن من فلفقه ببطا من الخيانة واذا
 شارف الفعل ان يخرج الى نفا له ووافاء بعد ذلك وعند اكار في هذه
 الاكافا فله له ملكا في نومه فانظر الى وداعه الرجل الذي انه ما عاقبنا
 منط لفسح ذلك ولا باح يبرم الى حالنا ولا الى المنة بغيرنا
 لعنه اكر في دانه واجتهاد ان يبرم عن القول بغيرنا ما طاله
 اراد ان يبرم المنة قال له ما ان يبرم بها كان الرجل ليس الجات
 ودقنا قد في دونه بيلع خيرة لا فلكا في هذه الاكافا د الملك
 قد فله في نومه ولت بل ان يبرم ولم ما يله جمل على خرونا فله الرعا
 ونجربا، وللنول فنقول له ان المرحول مومنا مد فاحذروا احاج ان
 هذا الطوفان لبول فله جبر الس طرقت ما يبرم بشارة عظمة الجمل
 حذروا ورجرا، شمر بول عظم المنة قبل كونه فاحاج الى نظر عيب جبر
 والمناه فمزم جبر من طريق انما نواقل علما من غيره وهذا القائل
 لعنه لم يبال المنة اذا استغوى لفته الحبيشة على نفسه فقامت مشومه
 لا انتقال الى مال سألجه ان ائتمان اخذنا عند ارشاده الى هذا
 الشتر قبل الاشتغال انهل ائتمان فلهذا العرض بشر يوشف
 بعد

هذا التهمة لغيره هذا الاعلان بعينه يرها ما قيل له من غيره الذي
 و يله لا حد من الماء بعينه افكر به في ميزر دقة سمعه بين قاله الملك له
 فاحاذر علامه قد نزال الارباب بها وانزل من الله الى الله وعده ان يوشف
 هو احسن القلبين تحمير باحتواء انطو لم صنفنا لوست بور د املاكت
 استيات فلتعقوبه وحقيل ما قيل له على خفة الواجب ووافقا لتفقه
 وما لا ما حيا من تمة ترض فيه اذ بين بركت ان يوشف سابه
 ماهن واجبا ان يصيب رجا عيو وان شالت كيف ختم ما ك نصرة
 مبيت امح الا لفاظا التي شافها بها واشتجبت حكما الله بين حاء اليه
 نزل ما يوشف ان داود لا تحسن التمسك بمبرم اركت فاذكر في ليلين
 ما واد الير من ارفع المسبح ان يكون وما اهل ان ترثفت لتسيرة ابتداء
 ادا دلم موعدا من فمعتا كذا والافله عاه ان داود وقال لا تحب
 مولانا الله في غيرة الحقة من هذا الرجل الكفة اذا ابرم موعدا على امره
 تلاعبا متارعهما طبعه بهول خطايا بالدع من غم على ان الحادث هناك
 وما كان من غيا لا فرحون ذاك لخرشاه وما عرفنا المرأة ابراهيم
 لان الله انهم مع ذلك لم يولد هاهنا خاطب يوشف خطابا رقيقا
 ذلك لان العواض التي دبر كانت جسامتها عظيمة والرق بين الخيل
 كان عظيم المنة العيون واجبت ان يبرم هذا وبوله لا تحسن بين الله
 ما نغنا فلام عواض لانتظار الاهلك وكذلك حال من تفتت فانتفقه
 ولو لم يكن هذا الضير فخير ما كان ففكر ان خيرا من منزلة في ذلك الملك

أما استأنف كونه مما هو خارج عنه من الكرامة الواصلة اليه فبشئته له
 وانتورده اليه بفرض لا يراى واجب حاشا حله بهذه النوايا فتكون
 بل حصوله من حيث ان لا يربط بالخيرات والخطوط الصالحة المزمعة ان كل
 به المتكونه وان كانت وما في من الخطوط الصالحة اجبت هي انزلت
 لخطايا وعطلوا لانه قال هو يتخلص من خطاياهم والوعر في هذا
 القول عينين يجب لانه لم يشرنا بالزلة خربت عنك ولا الخط
 من العفو لفته بشوا بما هو اعظم من هذا قدره هو اشتغالها من خطاياهم
 وذلك ولم يكن محال ان يشر في وقت من الاوقات لاحكامها العاقل
 ان يقال فلاجل ان يقرض قال شعبه وما انشدي ياتى بطلن الامر
 ايضا فتعيبه لكي لا يرهش جامعة عجله والفرى انه قد وضع الامر
 عند سماع قوله بعد لان شعبه ليس هو اليهود فقط بل كل من كاد به الدين
 فقد شوى اليه وقت يوش منه العزلة والوفا شعبه فوامل كيف تقبل المرفد
 وتتمه الاذنى بعبادته وشعبه بهذا لش حزين معنى احوا الان المولود
 هو ان الله وان النول له هو وحده تلك الذين في العلو الان اعتبار
 لخطايا الذين هو لهم خزي الاجود هو الله ذلك التعيد
 العظمة الا ان في الميزان عت من ان كانت حسنة بموتمة
 فاذ قد وقعنا بموهبة هذا فغير شواها فنبغي ان نعمل بما يرام الماخذ
 لانتشيت الاحسان المجرى بل سلفه لان ما علمناه قبل هذه الكرامة من الخطا
 ان كان يشوجب بعدنا ما تعلم من المكر بعد هذا الاحسان المصنوع

وسعه اولي بان نستوجب بعدنا كسبنا هذه الاقوال اقوما لان ليس
 علي كسبه لفظيا لكن لا يبرر اننا كسبنا يقصرون بعدة عودتهم في
 شيوه او رجعتنا من شيوه الدين قد فاهم كسرا التمسك وما يتكلمون ولا
 خاصه واحدة يتكلمون نرفقا بشيوه من هذا الشئ ليس هذا ان يعرف
 باسراع لا في الشوق ولا في الكسبه من هو المؤمن ومن ليس هو مؤمنه ان لم
 يتوقل حلال في وقت تقابل اشرا القربان ويجري اننا يخرجون من الكسبه
 والاشهتوت فيها فقد كان سببا لهم ان يعرفوا ليس من كان لهم من طوبى
 امري والمربط اليه من خارج تحتلنا بشي ان يستبدل على جهة الواجب
 من الدلال الموحدة على احتياها من خارجهم لان اخوانا يحبشان يكون
 المريف فماس فكتنا فبان ذلك ان المؤمن يحبشان يستبدل ليس من
 لموهبه فقط بل كسبنا ان يستبدل من حياته الجوده فوي ان يكون
 المؤمن يزل للعالم ومثلها فاذ كانت ما نسب عن ذلك ولا نضم بتمكس
 من ان تعرفت فيما بعد ذلك قد عطشت في مياه التعيد الطاهر الحسن
 هذا الاحسان شعبه فلو تولى ذلك راد الان تعظيم اكرام الذين لا يحشرون
 ان يعبثوا عيشنا هلا الاكرام انما هو ياد في تعذيبهم لان المؤمن واجب
 عليه ان يشرق فضله ليس على اخيه من الله فقط لكن محسنا مع ذلك
 ما وده هو وليد عده وان يكون موقفا من ابرهته من شئته من طرية
 من شئله ومن سلامه وهذه الامتناف ذكرها ليس لتكون للظواهر بها
 ان لتقوم بها ذواتنا المنفع الذين يظنون اننا لان من اية جملة طابا

ان اعرفك اجدك غيبين من قبا وجهك من اضدادنا لا ابي اذا انقضت
 ان اعرفك من حالك اراك تلبت طول نهارك في مبادي شياطين الخيل
 وفي مشاهد اللعيب والى اعمال الجوار والسرقة وفي الجموع الخبيثة في شوق
 وفي مصاحبات الناس مشغورين واذا اطلبك ناعرك من حالك الذي
 يري فيك ابصرك مدحاً بدها وفعال الجوار في كجته متوكلة معلعة واذا
 شئت ان اعرفك من يالك بصرك لست خالك افضل من حال الذين في حيا
 للعبه وتي اترى ان اعرفك من يالك عاراك لست عاراك من ذلك مظهر
 ولا تلبت مدحهم من اولاد شياطين اعرفك من اولادك فليست اشعلت
 ما تنالهم معاني جلاله وريال الحيات خايات وان رمت ان اعرفك من
 ما يالك ملكك يستبين من اية المهمة اعظمنا بغير افضل بل من ايت جقه
 يمكن ان اعرفك المؤمن اذ ولا خربت اضداد جميع ما قلناه وما حاجتي
 ان اقول من اية جده اعرفك المؤمن لا يلبت لست اشتمع ان اعرفك معرفه
 بلعه ان حسنا اننا لا نكنا اذ رقت رقت الجوار واركانت ارتاض
 النور وحصلت تقبل على الدنيا كفتش المرش وتمام على الطمار
 لسان العرب ونسرك ما لعل ونسطن الحقد الجوار وخطه الخطان
 المرش وبماس اغناص الحية ونسطن المرش لعلت ونسطن ثم الحبيب
 ما لا في ولا رقه ربه رب معال اعلي احوت نل ذلك الشيطان الخبيث
 فكيف يمكن ان اعرفك مع الناس ولست اري فيك صور طبعهم لا ابي اذا
 اطلبك فقلنا من موقوف في نور وفي الخطر ادلا اجد فضلا

بين رجل ووحش ما اقل شريكك اشريكك وحشا الا ان الوحش
 صل تمام شريكك باخذ هذه اما بعض زانت ورجعتها كلها وشككت ابيد
 من عيشته فاه افانك جننا ولكن الجي لم يدم اغتصاب بطنه مولا
 فلعش ابو الا ما اكتب متلك فافض اكثر من نقابن الوحش وشياطين
 فعل في حيفه شريكك انشانا فان كنت لا تجعل ان شريكك انشانا
 ولعل اذ عوك وفشا وامعيت ما ذكرناه ان حالنا هذه الحال في عوكا
 ومعجها وما قائل فتح صورة نفسنا ولا نبصر الى خطاهه منظرها كالك
 اذ اجلسني دكان زين ووقعت جدرانك وتناولت المرآه سائل
 ما بلغ انامل نظام شعرك وفتال الواقف حولك المرش فبنته ان دار قد
 رمت طررك فوق جبهتك رصفا جيتك ورماتك شتات لا لعل
 من شعرك خيالات شباب وتكون نفسنا اليك وحشية الصورة
 فقط لكن تكون صورنا صورة وحش او كلب او عتر على حذك وسديت
 الذين خارج حشيتنا فلا تحس بها ولا حشا يذرا على ان هاهنا
 مرآه وكما يه افضل من تلك المرآه واوفر نفعها لاهلها فمع صورتك
 فقط لكنا مع ذلك نفل قباحتنا الى حش نخبر وصفاه اذ اشنا ذلك
 وهذه المرآه هي ذكر الرجال الصالحين ويزرع عيشهم السعيدة وراه الكتب
 والمنابع التي دفعها الله اليها ان شنان تنظر رقة ولتد فقط الي
 صور اوليك القديسين فستعاني في صور عيريك واذا عاينته
 لست فحاش فها جدالي احد من الناس غيرك في ازالة هذه القباحت

لان هذه المراءاة موافقة لنا في هذا الوجه بتدليلنا انك لما من نفع ظاهرا
 سعيتم ان لا يات احدنا في صورة اليها من لان العبد ان كان ليس بشي
 التي تزلنا بيا ما ذا كنت قد صرنا وحشا فكيف يمكنك الشكوك في
 دها ليزم له لك الجلبه واما معنى قولنا اذ كنت قد صرنا وحشا اذ
 هذه السعيه جديده هو ان من الوحوش كلها لان تلك الوحوش كلها
 لان تلك الوحوش على انها بطباعها وحشيه مشهوره اذا اعتقت بصانع
 انسان في توبيخها بما صارت فيه من الخلق جدا ما دانت قلت وحشا
 الوحوش التي في ذات طباعها الى خلقك من عروق عن غور ربها في
 احتجاج تناقضه اذا اخرجت وذاتك اي ذات طباعك الى تنمر
 مع عرق طباعك وذلك لان من المصير طباعه فله انشا وتعمل ذلك
 الانسيه بطباعها مشهوره خارج طبيعتها وتوشى بيده وتعمله فدخل تحت
 يدك وتعمل عيبك اشد من ان الشبع على ان هذا لك مسوق ما
 ان الشبع حايث ان تكرهه او فرغتها من الوحوش كلها الا انك مع
 ذلك بكتك على الحكه التي اعطاها الله قدامه ونسقطه على طبعه
 فاما من ينسقطه على اشباع ونهر طبعها البتة تنسقطه على ذلك
 وتفرط طبيعتك ولم تدفع حجبتك الحديده وتبين عليك انضاله
 ولو انك ان جعل انشا غيرك وديعا لكان يظن على هذه الجبهه
 اي امرك انما وضع عليك بل قد جعلتك ان لا تخرج منك لست متوليا
 على غير غيرك ولا تدفوس اليك جمله اسلاجه ما في احجاج تلك الان

فيك

في انك ما تنسقط وحشك الذي انشعرك كحال ما لكه ونسقطه على طبعك
 وان شجعت بك ان توردتها مقبوله او تجعل الانشا انما وتعمل عن
 فانك صاعا من انشا سبعا فحيث لا تشد ما يروق على طبعه وما
 يحط لمفكك ما هو في طبيعتك لكك نراود ان تقاذا الشاع الوشيه
 الى عوج جنتك او هذا ذلك من كرمي ملكك وتكرهها الى جنون
 الوحوش واشد شعرا ان شبت غضبك وحشا والحرص الذي فيه من
 اناس احرون في توبيخ الشاع فظنوه اظهرا ان في توبيخ ذلك ما جعل
 الفكر الذي هذه حاله يكون انشا ودعا وذكك ان الشبع منك يوتيا
 وعالمك ربه وماذا او نسبه قد انشا ما كايما لان لا تشد ولا اقبى
 بقدر على هذه الحال ان من انشا مثل انشا فحسبا ويبرها اذ انما
 محال انشا لم يبره لانه ليس بفرد جنتك فقط لكنه مع ذلك يفقد
 عاقبه بعتنا ويا طبعها ومزقها وكافه موتها وبعملها من فومعه مفرقه
 في اعمالها كلها ولو بنا احدا في لقاء ذودا لما لمحسبه ان ينشئ
 يكون للانسان الذي باطنه كلها كوله فكيف يمكن ان يبرها العبد
 جنتك كل في باطنه ان تولد عموما خليه وان شالت فكيف يمكن
 من هذا الشاد اجبتك اذ اشريه بشرة مقتدره ان تقتل الذود
 والحيات في باطنه وان اشعرتني وما هي هذه الشره المالكه هذه
 القدر اجبتك هي ذر المسيح الكرم ان ساو له بدلا لان هذا الدر
 يقتدر ان يخذل كل مرض ومع هذا السماع الككب الاله يسبب الفه

والسكدة اذا صاحفت استخرج الكلب لان قويا لا يوبه كلها قد راس
 سميت امراض امراض التي تقصد نفسنا وخبيد يعيش بعد ذلك من طرس
 انما الان ليس كما لنا افضل حال من الاموات لان تلك اعني امراض عرسا
 اذا كانت فيش حية فلا يسل لنا بها ان نغيا الكساة لك بلا ابر العزوة
 لانا ان لم نبادر فيفسدنا هاهنا والا اذا ذهبنا الى هالك سقتنا
 في كل حال واليوان نقول ان قبل ذلك الموت سخطا لنا هاهنا
 بطلنا في اقسامها لان كل واحد رادوا هوانا التي هذه الحال حالنا
 فاش منفسك وقد راس شمع باكلنا في كل ذر وول كفة وحسن الاموات
 من اهل ايا لان يوسا يوش للشمع واليوان نقول ان يوشا الشرح
 الاشتك واراد يوشا لان لا شمع مما يوشع ندرج عن الجسم الذي قد
 وقع له امراض فها هذه فاش شمع ولا يوشع لان قد لا شمع الذي
 قد انفسه بعرض المش الحال واقدلها يطلع مقدار الى مقدار الخفة
 الي اقلها بولش الركول للشمع الالهة اذ اردت لاجله يفسد الجسم
 وهذه الخفة والعبودية بعينها انما البها ان تر اسطادهر بتعليمه
 وبيان ذلك ان احد سمي ما شغف في عشق الاحتكام ابي حب انال ابي
 ابنا القريب عاه بهك فيا بعد على جهنم ويتهاون بملك السما لعل
 مراد امراض عرس هذه فلا مكيت بولش عند قوله انه احب المسيح هذا المات
 اذا مودقنا ان سيعبدون لامراض هاهنا القيد فكيف يطر ذلك
 الركول انه قد راس يوشع ما قال لان هذا الشيب مثل شوما الي الشبح

استمع كثيرا اذ قوتنا طما قد اقتنينا هاهنا في العشق ونخطف بالشر لا نؤثر
 من اغنية وتعبد لشر المعاري الذي ليس يكون احقره قدرا لانك
 لو رت بروات مرات متعا فليس لك فصل من الحيدون المشهورين من
 هذا الغز بقية فعمل احسن الاخوان بك اذا التالين يرون قسرك
 واظلم لك هذا لاسكون بلك هذا الشيب بعينه وهو انك تشبه
 القتر في ههنا الكوبر وكيف لا مولى لك رغبت في هذا الى كدها
 لان هذا الفعل هو من الافعال المدبونة وانا ان يفسد ان يفسد او
 يني اذ امدحه مادم واذا راء انا مقبرنا لبا استرعا يوشع
 المتبهي هذه الافعال ولما ناه ذلك الشيب القتر في انا عطاء
 فانا نالون ثالين اكثر ما يكون ما حشر من يوشع في اياه فانا لك
 الشيب في خلا في طبعه ان يعرض لك منه صدرا ان كان كنت يوش
 الشريف فاشيون الشر فكون اذ فرغوا من كل الناس ما بالكت
 يسيك ما صاب يفسد لان ذلك الملك صوب صوبه من
 خشية ومثال عكس ظانا انه يفسد لانه يرك من الدج والى ارادك
 جلاء اهي لكان لش حيا ما راي تقامر يوشع لانه يوشع ان يركم ذاه فاهنا
 او هو انا اذ استبان انه واثق يوشع غايه من نفس اكثر من نفته بذاته
 وبفسه الحية ولهذا الشيب قدم مثال الشيب الى صدره لانه عظيم
 ليس لا يكون الشيب عليه مستوجب الرغبة في ان يفسد ليش من كجاءه
 كما ان يباي من حمة دوف فنانا كانت حاله حال من في النعيم

من الاشياء التي في ذاته ولا اجل شكله لانهما مستنكاه من ان يفهم لانه
 انسان وكثير من الانبياء ما يكون ذلك الملك. وكان ان كان انبي
 الكرم من عاقتا الملك في بيتي لان اناس غيره ان يستعجبوا من قيامهم
 وغرفوا لانس ودمروا من بلادهم وقرى حياهم من الاعمال التي في سائرهم
 لانهم كانوا انما اناس يجمعون فيكون لهم من جهة اخرى شيئا من فحش
 لانه كانوا لان المسماة الملكة الصادقة الاطمين جاذبي الله بعد ذلك
 ما اشرف فلما من هذه الجهة لكن من حماة من التي فيها وجبت ان تمنع
 حشمتهم من ان اجدا. لا يربوا واما تورون ورجيا لوسيايا وغربا لا وحاصوا
 ما بين من قبل ملكا لم يفي من انهم فاشسا فاحسبوا وقرى فاحسبوا
 من ذلك الملك المتوحيج بعد ان يخلو الجلبلة كلها. ويحصر في اهاه الملك
 الذي كان سديرا من ريشة الولا اموان ولا قوا ولا حيوة التي
 حجب من ريشة ولا حشمة ذهنية ولا حبال اخر ولا حشمة في ان يظهر
 معنلا. وها ولا العودون من هذه الاشياء كلها ما حشمة في ريشة
 واظهر بها الوزن لم يسلكوا ولا صفا واحدا من. الا صفا احسن بها من
 المتباين نانية ودمية لينة في كل يوم المتوحيج بالامتنان الجليل في ريشة
 وكان مقدار قوه وهم عليه مقدار ما في الشمس التي من الهاء لانهم سقوا
 الي وسط المسكونة كلها وكانوا احدا واما تورون وعبداء وعند ظهور
 للحي في ذلك الوقت كان الملك يبعث نارا من عينيه وفواه وخلفه
 وروشا بالذلة وكانه مشهد ليس الحال قد وقعوا حوله وصوت

اسما رات والوقوات من كل جهة وقافة الاشياء التي في السماء
 سدر ريشة في اشعارهم والاذن وراودوه وارفعه لهند الى علو حشمة
 معنلا الى الغيوم رايها بها. وكانت الاشياء هناك ملو غنية وروفا
 لان اوليك الاجلاد ما اراهم وضع من هذه الاصناف لكرم حشمة
 من يملك على صياح لا عين. وبنوا اشجارهم ودمهم واربوا سوتا
 كان اشبه ما من صوت تلك البوقات. وقالوا ايها الملك فكل من روكا
 عندك لانهم ارادوا ان يسبوا العقب ولا يلفعه داخل لكن اتروا ان
 روكا في حشمة فيهم فقط وان لك ما استنبوا اخوا الا كثر في كثرهم
 الله باللفظ يشهد ان اردوا ان يقولوا ان في السماء الهام موجودا مقبلا
 ان نخصا ما باللك تري حشمة الوقوف ليدرك ما باللك تري الا توب
 ما رات في ان سدر في سقا مدهم ما في حشمة في ان تري غللك المرحوم
 سدا اعلى في روكا ولا لهم مجلا وافر قدارا. ترا خلو راي وهم راي قد
 يعرف من يشا الله ويمنح باخر اقمه فلا ليطر او لك اذا احسوا الهام
 ودمه راي فومرا غشما واحدا اللعظ قالمس ومي لم يكن هذا ان في لم
 تنقذ قالمس سوتا عنك انما ما نعبدا لك لانهم لو كانوا الهام لكانت
 خطايا لا يش حشمة. فاحشما ان لم يندهم لكانوا كيدوا فليدا المش حشمة
 من هذا القول في هذا الموضع وقالوا في الاذن موزون خطاياهم في اعلا
 وفي اسفله ولم يخطوا حشمة الملك بل فقط هذا من ان كان لو كانا سدا
 ان ندموا لكانوا يولوا حشمة فيهم لانهم ما عملوا ما علون من الامتنان

من السجود للصنم بشت صلاب وجوار يشهد بها من الله الصنم على
حسبها ما دعت على تمكنا في اشر وعيونيه لا يسمع ولا يسمع احد
صالح لانهم كانوا قد جاوروا في طمير وحرثهم ومن وديعنا من صلا
بهم في داحش انما لو مثله القمريه قد صورهم صر الملك. وذلك انهم
كانوا اراا اصحاب كذبات ما يصادوا اراا وها كذبتا ان يكونوا كذبه
في ناسا لم يسمعوا بالانوار لما فقه في طمير لا مثال احزن ان يكون طمير
في سلاهي افضل من ان نال على فساكن الشاطي من رومنا وسلا في زيارك
افضل من الويلام فعد ما نال جوت سكون في ناسا لم يسمعوا كذبت
وهات كذبه عددها اصل من ان نال كذا سلا في نال وهذا الويلام
واصنام او الموراني ونحوها في الاثون مستعملان في القاموس لك لانهم
ان كانوا قد اعتمدوا سكونهم في الاثون انما اذا جروا مصايب لغير
من اجودهم فان ذلك يلد لهم رداء وهذا هو ما وضع لبيان خاصه القاموس
لانفسا او غير حلاص قومه ثم شرفا ولا كرميا ولا شاعرا وهاوا بصرا لغير
ادلاوا في اثون لار لغير عيون من اجل الجمع فاقده ومن اولاد اذا كان
في الواحد ندرت اخوتنا ونحن نطلبوا التامات ما ارتقبوا احوالهم كرك
احوال غيرهم والليل على انهم اردوا الموت فعدله نصوص بعد ذلك احوال
كثيره واضدروا في حبل موضع دواهم اذا ارادوا ان يستشعروا الله
مرانا حشوا دواهم ليعتقوا فيهم كما نال جادوا اليها ثم ذكروا انهم
يقدموا شيئا الاثون وها نالها استعشاها فنبغي لما نحن ان نسا بها دواها

لان

لان هذا نعتت مكره ذهبيه في فقهنا سلك لكن سنا الان
نعتي اي اطلبوا في الاثون ولا في العارص ولا في خيال الاثون
ولنا. لكن والامتحان نكتفي في اثون القفر فنبغي ان نسا وحق
لا نسد لال فسيكون لنا في سطله نكضا فمرو ولا مراعي ان نفتح اثون
نصر لان في كذا الخفت الذين قدروا في الاثون اسبابها اليهم كما وسنا
واهم نجتدوا للمال فقلوا الان في ذلك الذين خدعت هذه الحوادث
كهماء قلا. وان فاضلنا المكافاة منها ما يكون هاهنا ومنها ما يكون هناك
ومنها ما يكون في هذه الدنيا وفي غير القياسه المائله وسان ذكبت
ناشا نختارون القمير في الجمل لا نختار المال ففقدوا اها هادي في نك
لوهل شو حشاش من عيونهم والذين قد نالوا في هذه طمير عدوس حشاش
الطالبه الي اقمي عايتهم اثون القفر هذا خرج عايرنا القمير من المورين
ها. اذ لك القمه والقي من هو في ريد الذين نحتروا للمال او حشاشكم
عليه في عيونهم لان هذه الاخبار التي نذكرها رخم انك الجوادش ونا جترب
لا في هذا الدنيا ان الذين يستطوا في الاثون ما ما بهم مكرهاه والذين
كانوا خارج الاثون فمروا شاعرا في كذا كذا تكون الجوادش في يور
القيامه لان القمير يتبين بعينهم في نهر الماء فلابا القمير كذا هاهنا
بمعقرونهم. والذين نجتدوا للمال الذهب مستعملون لما نالوا في
الهمرا صفتين ووثق كل وحش وتعددهم الي داخلها. ويجب من ذلك
على من كان يلو جهم ان يعصر هذا الاثون. وليتقوا من هذه العيونات

في ايامهم على هذا المذال في قسائمكم باسئالكم كما كنتم في سقلم ظنوها
حتى يتبين حشمتكم كمالا عندكم واذ اذكرتم انتمكم باينل الحصر
شلتنا اليوم هذا الشكك فيما كنتم واذ اذكرتم اليوم في يوم قول
هذا كان ليه ما قاله الرب بلثان منته الفناء فقد همست على ثامو من
احلا لا شتجها به قايلا هذا كله كان لانه ابصر لجة اعطت لاهم ووقعت
وزايرة الميركل في وقت من الاوقات عاملا في احواله وغاير من شراط الطبع
مستورصة ومعالجات كايته وانصر من هوا على من ضاعة البواشيم واستجرت
الي انفعلا كلها لانه فاضاها والفعليات في وقته والعواقب اعله وتكون
غير هذا الصنعة بها كايته في حين اللحظة واحدة الحادث العجيب وقال هذا
كله كان لمير قول الرب بلثان بيه فقال لا بل ان هذه الموانث لان
ارياها فقد تقدم منذ ويراها ان شتجها وهذا المقي في قول الرب قد
احتقد ان نظره في كل مكان ولقد ران الماكن ارسل وشفا الى شعيا الذي
لكن لو عرض ان شتجها بعد ساهدا فواله من طريق انما قلت له بعد ذلك
اقوال الانبياء التي تراء انما كل حين وتشتك ما حاط به وما قاب
لمر ان لفظه من اقوال هذه من طريق انما خايرته من غير هذه البينات
ولذا الرجل لانه كان عدلا الناصب الانبياء كما جاء من هذه الحجة
وفل هذه المقتد قال مبرر انك وفي هذه المناجاة اجتدبت النبي الى سقلم
كله وحيد يحق عنده اسم التولية لانه ما نبت اجبا من ارجاف اذ
شمع منه النبول اولاه ومن شعيا النبي لانه ان مع ان شمع من النبي ليس انما
مستعجا

مستعجرا لانه شمع منه الاشهر الما لوف الملوك في حبره لهذا الشجب
الملك لما قاله سكر عا اقباله وشفا شعيا النبي الى وشط كلامه واذ
يد قوله هذا لخصه شتج الله تبارك قوله لانه ما قال ان النبول الذي
قاله هو قول النبي لخصه قال له قول لاه الكل ولهذا السبب ما قال لمير
قاله شعيا النبي لخصه قال لمير ما قاله الرب لان الرب كان فرشيا والي
من العواذ في اليه وان سالت له وما هو الذي ليجالك هذا النبول شتجني
عواذ لاسا ويدعون اسمهم عن قولهم ولثان ان يقال فكم ما دعي احمد
والخصه شتج اشوع المسح فحينئذ ما قال يدعوا لاهم قال يدعون
من لشعوب ومعني ذلك ان افعاله لانه وضع في هذه الافعال لما عر
ما انما وهذا المعنى عادة للكاتب ان يضع الافعال العاخذ بذكر الاشياء
لانه لو قال ليس بله في يدعون اسمهم عن قولهم على معنى الاكل انهم يصرون
الناس لاهم لان لاهم قد كان مع الناس دايا لانه ما كان منهم
في وقت من الاوقات على هذا الحال كما جاء فان وقع اليهود والكر هذا
ما في قسائم قولهم وشتجهم هوسى شعيا النبي اشكبت مشايعه انه يجاد
لا انه ما يجدهم رجولا يقولونه وكيف قال النبي ايضا ادع اسمك انك
مشارع لان في يومك حدثت هبة الاشياء والاختلاف لهذا السبب
القول العارض في اياته اشأله وذكر عن المير ما سمي شدة العدل امر
الذين صفيون لامينه وما نجد اليه ان المير شتج عليه ولكنها لبتت
مدعى اورشليم لكن اذ برزت هذه الفصلة منها عندنا سقلمها الي

ما هو افضل لهذا السبب ذكرنا اننا قسمي هذا الامر لان بقي ما عرفت فعل
من الاعمال معروف وقد احكمه ابن تزيق في تسميته واول ما بين دلالة
عليه من قدمه به يكون زعم حقيقته ذلك العمل انما لمن قد احكمه وقد
فتح به فان انكس اليهود في هذه الحقبة يستحقون شحنا غير هذا عما
قيل في وصف النبوة ويرزقون لما تروى من آخرين قايين ما قال بطلا
لكنه قال جارية فقول لهم اولاد ذلك القول ان السبعين المرحومين
قد استلوا على هذه الواجبات طاب نصيبهم واكثر من شيا المرحومين غيرهم
لان الذين ترجموا الكتب بعد ورود المسيح وقد يتوايؤوا اقتدا به نسا
على جملة العدل ان يهفرون كل من ان يقولون اكثر من المرحومين اذ
لنا وحياتنا في نطلبي النبوت ونعطيتهم ولما الشبهون المرحومين
فارسوا تفسير الكتب قبل ورود المسيح بكثر من مائة سنة وكان يعلمهم
جنونا فخطبت من نزل منهم هذه سميتهم واول ما يجب ان نذكرهم اختار
من غيرهم لاجل زواجرهم ووضوح كثرة وبعثت قمارهم ما نكروا ابتداء
اولئك المسيحيين فالج الظاهر على هذه الحقبة حاصلة عندنا وبيات
ذلك ان الصلابة عن عادته ان يفتح اسم الجداش على النبوة ليس على
النساء فقط لكن على الرجال المعين ايضا لان نقل الاخبار والقداري
الشيخ مع الشباب ونقول في الحكمة على ما قد اغتيل عليها ومعا على
يقول قد اغتيل على ما لا لما ظ التي قلت قبل هذه النبوة ثبت هذا
القول لان النبي قال على ما يحيط لبطها النبوة تسعة بطلتها

لحنه

لحنه قال قبل ذلك هارنا بحينه نعطينا علامة واذنا الى هاهنا النبوة
لنسمي في بطنا مع انه لو لم يكن المثل ان يعجل في تولد وكان هذا الجبل قد
صار بشروعة القروح فبطلنا ايت علامه عجيبه هو لان العلامة العجيبة
جب ودره على تنازع العجايب الكثيرين ونسفي ان يكون مستغرا مبتلا والا
فلما يكون علامة عجيبه نرهم من يكتف من جموعه وعلى عشبته او غيره اليه
ملك الرب ارايب عيونهم الطابع الماضع ارايب نكتة المشقة الذي
في كانه او هارنا ملائكة حين تهر النبوة ما العمل اريضا ما تعزبه مكرها
محتواه وحين نزلت اليهم عنهما ما اعطى على اخرجهما لحنه فبطلنا
في تولد وخدمته في التدبر كله واكثر على من يرحطه ارايب كيف صنع البشر
هذا الاسم براهمة اذ ليس يريد ان يكتشف ذلك السر على ما هو من
ملك الاله العجيب ولما نكتة ما عرفت هاهنا الى ان نكتة البكر
فدركها هنا الى ان ليس حق نكتة بانه قد عرفنا وقد نكتة الصلابة الى ان
لنغوب ان النبوة كانت على كل حال قبل ان يخلص طلقنا امتنا من قاييتنا لانك
نستخبر فاجل ان غرضنا الى ان فنقول لك ان سر عاده الكفاية على
هذا العمل في التواخيروا ان يقع حرف الى ان لا على اوقات عذرة لانه
قال في خبر سمينه نوح وما عاد الغراب الى ان جفت الارض على انه ولا
قد جفت عاده اليه ويداوس الله ويقول مد الدهر والى ان يمد الدهر انهم
فلن يفتح بهذا الوضع يذاه وقال ايضا يفتح في الشلالة الى ان يندرس
السر فلن يمل هذا الاشطقتل فيفسر على هذه الجملة قال بهذا المرح

لهربما الذي لا يستعمل في اكل هذا الشعب فاني لست اسمع منك وما بالك
 تبتغي ان كنت ما اسمع منك لان موسى بعثه وقال لخصه صاويل
 لما كنت اقل بصعد من الجاهل وكان الشعب معهم فقال ليس معك ان وقت
 لك نوح وابوب وذاك فيهم رسا فيهم اخون ولوان فيهم ريس لا با
 وقت موتهم اكل الشقيين اشقا ما يغنا من شعاهما جدا ولا تملكون
 عن خطاياهم بعرفه الله فخلا حق لا قبل موت بوعلة فيهم وبوطانك
 منخرج من الجاهل صاويل سمع قول له لا معك بسبب عاويل ولودوشل
 من اكل خبثه وشلا ليس على حبه الوجب فسمع ما سمعه موسى ان يقن
 ابوها في وجهها باسمها لا تكون باهين الاغنياء ولا عريان صلالة
 الدايشين منك قوة عقيمة لكن اذ ابتاع من ورا اقل تماكالا ان
 موسى قد انشطف لظلمه كسب دونه من الناس من سمعوا مشيرون الله
 وما اتقدرون شغلنا خبثه على ان خطاها ما كان عريه الخطا اوليك لانها
 شتمت حكمة فخطا الرب ان يجرى عليه الشعب كان الحاد هو وقرمز
 الانني اهل هذا المظلوبكم واما ركن انما مظلوب هو وخبثه من هذا
 وما حاجتي ان اذكر اخبثه وذلك الارض ان فاع كل انما الشقيت هذا
 البطح ميلة كثره ما احسنه ان يكون فيه كذا به لنعفه ان يبدنا بده
 الربوات علة هاتوز وبك شقا به الضيعة شاعيا ويعدوا اظنية الرب
 سته منع من المحول الى ارض المزدن التي لاجلها اقبل فوا غير هذا مبلغ
 خلا لهما فان شال الشقي الغله في ذلك اجبتك ان يعبه اقتادة الشعب

البرية

البرية اما كانت موافقة له لكنها كانت تولد منه واظفيا ونعتا كثير
 من اليون لانهم ان كانوا اذ تعلقوا من سر وخدماء تولوا الله وطلبوا
 ونسوا الله بوقته من قبله فادوكا بوارا ومقتا داي اخر الى ارض الموعد
 في يوم من لقتهم ما فوات ذكر ذكروا اليه وهذه اعدما الشقيان قن
 طاهرا ومنقول النبي ما قد ان يخلص عاويل الملك من الرجز العلون
 وقد علم الاشرا ليهن دنعان فيهم وهربا البو ما مارا ليهود خبا
 وقد سترت انما اخرين بونه ودان بال اسعد العجرج من ثاروا ان مو
 واما اعدا اليهود خبث اشوسروا وتبصر في الاناجل من الشقيين فيهما
 كايين في ارض في اخرين غير الشقي فينا انفسا فترى واحد ابينه كايين
 لوانه لحيانا ومحتاجا لغيره لحيانا وبينان ذلك ان ذكرنا القوم الربوات
 من ليدروا فقد ذات من خطرا ديهما لما يصح الي سبيده وما قد رات
 لستخلص دانا ايضا وعنه هدا يد ذاة اولا الى حال النكاسة فاندرا
 لحيوا ان بين ذاة اعظم المانع واجلها ولنا التي من هو هذا الجنتك
 هو الرب كل شقة ايت في حيث من ذك انتا اد اوسا وجمنا ان قد رات
 تخلص ولا بغير ما واخافنا ايستظنا بكتنا ان تخلص وخطا لاشا
 واليق ان يقول اننا قد رات تخلص بذاتنا كثر من تخلصا يا اخرين
 خربنا في ذلك ان الله يشا ان يعطينا انفسه وعيها لما اكثر من يشا ان
 يقولوا لغيرنا من الخطا لنتمتع بالاله عند ونصير افضل ماها عند
 اجتهادهم ان نمل اغنا فله علينا ليلي هدا ليه مدحوا الشعا منيق

علي هذه الطريقة خلت المائدة على هذا المثال اقتدا للعرض ولم يضر له
 أحد الناس متوسطا ولا مجدا فهذه الأقوال قلها الشخ لا تتوكل على
 الدينين الصني اوتها حتى لا تتواليا ونصعب ولا نطرح نحن ونشام
 ونوعز الى اخرون ان بهما بالحوالنا وحدهم ويستعطفوا خالقنا لانه
 ادق الا صنعوا الصبر شيئا وما وضعه هذا القول فقط لكه ما قاله
 من مال الظلم ليحسون الفتيلا اي عدونا فتيلا لك لانه ما يوتي في
 هذا الوضع الى من احرا الا الى الصدقة والغنى الشرف هاهنا
 ما شفقني البحت عما اذا ابتعدنا من ظلمنا لان ما يولده لان هذا
 هو عساه ما فعله شفقينه اردنا استغنا افروا اجود نرفقه يوما جعته
 على حكمة المطر يرد على جبهه العذب معلن يعطى من هذه الوسخة وانما
 ابت مضيقه هو الا ان الاله مع ذلك متعطف على الناس هو متعطف
 معنا الى هذا الحد واما علما هذه العمل بقدر ما منج حاله عظيمه لا
 انفس دنا ضيما الى المعايذ المصنوعين في ال حشما حتى انما ما يعطى
 الشاكرين من خلقنا شيئا الحسنات فطما شيئا وديوات عذرهما ومضى
 اعطيت لجرؤا يشيرا انوهرنا اذ استحسنك اجله الواجب عليه انما
 فانه يمتك جلوس الرحك قالا ان من يزرع بيشج يجمع صدق لاجل اي
 عرو من شج ويجعل العمل نعل الصدقة نفعه هو الغناء فبح هو لال هو
 دخل وقبحر لان ايما يكون زرع فلما كان يكون حصاه وانما اذا غرمت
 ان تلعج ارضا مكيه ذات عود مقدرة ان تنبت بدور اكثير مخرج من

البزور

البزور ما يوقن عندك وقد مر من اخرون غيرك فلما ان تحك على ما تدور
 حشرا عظيمه فخذ اعداءك اذك دلع السماء التي ليست حشرا هوبه
 قد زار اعدال صنف منها لكها زرد على كمالها لاس ما يلقى فيها بزياده
 حبر ل قد زرها انكشاشل وبجر عن زرعها او ما تعطف انك نوحا مضيقا
 اذا شجحت على ما تدور فيها ومزقها اذا المر رجل ما زرع فيها فبدا اذا
 ثابك بالانقيعه لا نطبله لكن فضبطه احرجه حتى تعطفه انفق له زرع
 وان وجبت عندك ان تعطف اموالك فلا تعطفها انت فانك على حال
 حاشية لكن اجن الله عليه فان ليس يظلمها من هاهنا لك ثابا لاسك
 انك ذلك ما مرفان كست ربح شيئا لكن ارضها من تعطفها الربا عساه
 استترس راء المال ارضها في موضع ليس فيه تنفس حشد ولا جني ولا
 اغتيا ب ولا خوف ارض من لا يحتاج شيئا وهو يحتاج لاجلك ارض من زرعها
 البزور اكرها وهو يحتاج لشيئا ليجوز انت ارضها لتفكر في شئني انت
 ارضها حيث لا يوتجىل موت بل استثمر ربحا بولان موت فلان هذا
 الربا يشبه الكوكب سوايا ذلك الربا تشبه جحيم لان فوايد الربا المظلم
 من ربح الغنى وفوايد الربا المحمود هي من القلقة ومكاشف راء الشر
 من القناعة واياح ربا الصدقه من التعتطف على الناس فاني اعتذار
 نملكه اذا اهلنا ان نشفق هذه التوايد التي اكثر فضلا مطيعين
 في رمت ملامر وفي حرمه كثير خلوا من لث وخاف ولخطا واثينا
 تلك الارباح البعيه المذمومة الخطرة الكرمه المشيقله الاتون

التي هي من تلك الان لا بل من حيث ابع من ارباح الربا ها هنا ولا يكون
او فرقنا و من يرغب فيها لان هذه كاله تكتسب من مآلات غير
ويجعل من ارباحه مستغلا له ويطلب التجارة فلهذا تسمى بالربا
وهو ما اذ يشترط بغيره لئلا يتغير ما فيه من غير ان يتغير
في حال ما انت فيه و يدفع و في المثل عند تعاقبه و تقبل المفضل و حاله
حال قاصدا الى المينا و وزجدي غرو الربا اسكر دسا على كنهه من ذلك
الى الجزوي فخصاج و على نحو تحت فخصاج و لعل قال ان قول الرب
نا من اشرار على ان اعطي غريب ما قد اتهم من الغنم غدا و هو
ملا من خطيبي بنحوه ولا اطالع به بقدر من اجتهاد هذا الذي طبعه
نشد و عنوان هذا الاية ان الذي لا يخلو ان ياخذ جزءا من اجرة
و غيره لكن اجرة عظيمة المبلغ كمن لا ياتي اريد ان ياخذ بغيره من الرب
لما يراه ما بالكل عيش انك في التكمه مشعبا على الارض مستنجعا
ان ياخذ فيله بل ان ياخذ اجرة لان هذا الراي هو راي ليس يعرف
كيف يستغني و ذلك ان الله عز وجل اذا كان يدك بلا من اموال
و بغيره المعرة الصالحة في السواك فتقول انت لا تعطيني شيئا اعطني الرب
المثل بل لا من السماء فهذا الراي راي مؤثر ان يتقرب في قدر مع ان من
يستحي بوجهه و يحار و قل الاباح المأكلة التوابل الباقه و قل
الاشيا المتعمه الاشيا العديدة ان كون حقه و قبل الحظوظ التلبه
الحظوظ الجسميه و قبل الاملاك الفاسده الاملاك العائنه ان تعبد الاله

فريق

[illegible]

ملحقه اليهود على ما ان هو عروله بلا عقل ان تملك ليس هو من هذه الدنيا
 فما اظهره بالاهل من رعا لانه ما املك كونه لاهل ما ولا يفتقر ولا
 حبل ولا زنج يقال ولا يتباهى هذه الصفه صفه لشخص اشعر هذا التصرف
 لا من المالكين مستعجبا متداعي عشر اشياء حقيقيه فان كان اليوش
 البصر والملك موجودا لاجل اي عرض جلا ولا من مفايتهم اياه ليست عملا
 لصاعده العجيب من يصغر المودود من نخوة من لا همس وقب التوطين
 على حشيت قوه من يشعرون فيجانون باليتناف كونه لهم في بلاد الموم
 ما حشر واعند طلق امه ولا عرفوا الوقت الذي ولد فيه ولا اشهدوا استدا
 مشهور من هذه الحقه ولا تفنوا من حله اليوم ما يتناف كونه نصتهم
 على وجه عكس هذا الراي بغير اقل زمان حشر بها طاهر اني بدهر
 وتجاوزا ليعبروا المولد ولا الراي يكون او فوشكاش ان المجهول
 الذي قد نأد له ما المول الذي حشر عندهم وشي هو ايه خيرات ما هو
 فاهلوا من بعد مشافه هذا قد بينه ليبيجد والملك لانهم ان كانوا اجادوا
 لانه اعترفوا ان يملك يعلمهم ما ولد ما نعو له انما فعلوا قد حشر ولا على من
 حقه فانه لو كان ولدي قصور قلوب وشي وكان الملك يوم خاضر عندك
 فقال اذا قيل على حقه الواجب ان تجودهم للعبى المولد كان لا يشارهم
 ان يشعروا اياه وكان عليهم هذا قد حشر لغيره صبيح الداله على
 خلوص قوه هو بالان ما توقع ان يكون ملكا لمول لكالامه مضاده
 من يستعد ابتعاد استيثار من يدهم ولا ابصره قد صار رجا لاجل

ان عرض شافروا شمر هذا سدي طويلا وقد واهدايا واعمر واعي
 افسال ما على بنوف من الحبل املوها وبيان ذلك ان هيرودس
 ادفع اريقه وتعمل العامه فظننا ان سقوا من الجوش هذه الاكل
 الا ان هاولا القوم وانه واخر فوا هذه الدليل بل ولا بعد بجه لا فسر
 له كما واعاد من انهم حذوا ما كانوا قد غي عنهم هذا انهم اذ اجادوا الى مدينة
 متلكه ملكا اخر غير امك القاطن حنين فيهما ما يشهدون انهم مبات
 كنهه ان كانا ما غرضهم كما قد الصبح في تجودهم لو كود في انما فله
 لانه لو كان رجلا لاجه لقال ان يقول ان تجودهم كان مصدا للمعوه
 منه ولذلك التواقتهم في خطر طاهر وهذا الفعل بعه من زوال
 قاتر في اقصى غايته ان يكون ما فارسيه اعتمد ليس بينها وبين امه اليهود
 خطا مشاعا وتوران يستعدن بلها وموطنها ومنازلها ومن السباها
 واهلها ويرجوا الصبر تحت طاعة عمه غير عكسهم وان هذا الزان
 حاله من الهم والراي لك ان بعد اعذر فقامته كثيرا وان حال ايما
 هو هذا الراي جيتك هو ان شافروا شمر هذه الصفه طويلا ويبيجون
 ويرجكون كاقه اهل ذلك البلد في ذلك اللون يصرون دعا الذي
 البصر بجملة الجحش لاجل ملحه واما البصر اكونها وندودا نصبا
 في القاطه واسه سكينه وان قربوا اهلها امر ولا حل من قوه وهه اهل ذات
 هذه شريفة وعاده ان غدير الملك المولودين في كل مكان هذه الخدمه
 وان بطوف الناس المشكونه كاشا انما ويشوه ان للذين قد عرفوا انهم

يَكُونُونَ مَلُوكًا إِنَّ أَسْوَغَ عِظَمِ مَعِينٍ قَبْلَ سَعُودِهِمْ إِلَى حَرْبٍ مَلِكُهُمْ
 أَلَا إِنَّ هَذَا الْقَوْلَ لَرَجَبُهُ لَأَحَدُ النَّاسِ مَا يَقُولُوا أَفَلَا يَرَوْشَ عِظَمُهُمْ وَأَنَّ
 كَانُوا يَجْعَلُوا لِأَحَدٍ الْحَاضِرِ عِنْدَهُ نَمَا الَّذِي تَمْلُؤُونَ بِأَحَدِهِ مِنْ صَبِيٍّ وَامْنِكُهُ
 وَأَنَّ كَانُوا سَحَدًا وَبَسْبَسَ أَحْوَالُ الْمَلِكِ الْمُنْتَظَرِ لَهُ مِنْ أَنْ يَرَوْهُ أَنَّ لِبَنِي
 سَيْدِ كَرِيمٍ مَا فَعَلُوا أَدْبَجُوا لِلْمَلِكِ قُوَى أَمَّا طُهُ وَأَنَّ كَانُوا مَتَمِّ
 فَعَدُّوا أَنَّ يَدْرُوهُ قَلْبُهُ وَاسْتَحَقَّ عَلَى هَذِهِ الْجَهَةِ كَرَامَةُ لَكُمْ يَسْتَوِي
 تَعْمُودُهُ لَأَهْمُهُ حَوَالُ النَّفْسِ فَيُظْهِرُ ظَاهِرُ هَذِهِ الْجَهَةِ أَرْخَفَ رُشْدِ
 وَتَحْشَعُهُ وَفَتَشُ وَكَأَنَّ أَنْ قَسَلَهُ وَمِنْ يَظْهَرُ فِي كُلِّ مَتَمِّ الْعَبْدَانِ
 سَمَلَكُ وَهُوَ قَبْدًا يَأْتِي فِي شَهْرِ الْأَدَلِيِّ فَيَسْ بَدْعُ إِلَى عَمَانِ الْأَلِي دَجَّة
 أَدْبَجُوا عَلَى نَفْسِهِمْ حَرُوبًا بِأَحَدٍ لَهَا أَرَابَتِ مَا أَكْثَرَ الشَّاعَاتِ
 الْقَوْلُ قَدْ أَشْتَبَانَا أَنَّ نَحْمَسَا عَنْ هَذِهِ الْحَوَادِثِ عَلَى حَتْمِ حَقَاةِ
 انْشَاءهِ وَغَاةِ سَاعَةِ وَمَكَأَنَّ قَوْلُ لَيْسَ هَذِهِ الْأَقْوَالُ وَكَطَرُهَا
 بَلْ أَكْثَرُهَا تَوْلَدَ مَتَمًّا عَمَّا قَبْلَ حَسْبِ الْوَلَكِ لِيَلَا يَسْتَعْمِلُ شَوْكَهُ فِي شَذُولِ
 فَجَلَّ كَرَمُهُمْ هَوْنُ هَاتِ لَشَرَعٍ فِي كُلِّ أَمَانٍ الظَّاهِرِ وَيُجْعَلُ ابْتِدَاجَاتِ
 أَبَا هَامِ الْخَيْرِ حَسْبِهِ وَذَلِكَ أَنَّنَا عَرَفْنَا مَا هُوَ الْخَيْرُ وَمِنْ مَا هُوَ وَأَنَّ
 هَانُ وَلَمْ نَكُنْ مِنَ الْخَيْرِ الْمَكْتُمِ وَأَنَّ كَانَ قَرِيبًا غَيْرَ ذَلِكَ الْخَيْرُ وَأَنَّ كَانَ
 فِي طَبِيعَتِهِ نَحْوًا وَأَنَّ كَانَ فِي النَّظَرِ إِلَيْهِ فَعَطَّ نَحْوًا تَشَعُّرًا وَأَحَابِي الْأَخِيرِ
 كُلُّهَا بِأَشْرَفٍ لَمْ يَرَوْهُ أَنَّ يَكُونُ هَذِهِ الطَّلَبُ وَاضِحًا لِأَنَّ الْأَقْوَالِ
 الْمَكْتُوبَةِ بَعْدًا نَحْوًا وَقَوْلُهُ أَنَّ الْأَبْلَ عَلَى هَذَا الْخَيْرِ مَا كَانَ وَأَحَدًا مِنْ
 الْخَيْرِ

٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

ورأى ان المسائل قائل خاصيه من حال ارشاده اليه هو تام لا يثاب المانه
ما كان يوقود فوق سبعين حتى ارشاد هزلان ما كان محدا عند هزلان يرون
علي هذه الجبهه لكسبه بالحداره اعتقل كان نزل هذا النمل ولغزى نكرو عزم
ان مكانا علي هذه الصخور نكروته وهذا الشيء يبعث علي دليل ان يصفحه
اذ يشمل كونا والنق ان يقال انه نبعث علي ان يشمل خشب ما لم يق
حسبهم حتى يصعدوا فليس مكانا ان تعرف به عجلان انما التوتة بجده ان
يلقي في هذه الجبهه ان مثل موضعنا شيقا وقله مفرقا عجلان الجوز قد را
ان يصفوه وهذا المثال يعرف ان الممر الذي هو اعظم من الجوز قد را
يستبين عند جميع العاطفين في الشكونه لم يبين علي فضا ارض هذا
قد رة عظمنا نظر عند هزلان لم يعرفه ثم مثل في الفل من الجوز مكانا
علي هذا المثال شيقا مكان كوح ومثله واولم يترك ذلك ان كان الحبال
وجهدا الي ان مثل حتى يصف فوق هاته السبي عصبها وهذا قد راها اليه
لنشر وقالوا انما البصر الظاهر عموما قد راها هزلان الى ان جاءوا فرف
الموضع الذي كان فيه النقي ارباب ما يذليل اشوح هذا البحر انه
ما كان واسد من الجنوم الكثير لانه ما اوضح ذاته علي نظام المولد عند
الذين حاج عظماء وان شئت فلم ظاهرا جيلك للبحر من زوال عن اليهود
في بحر عند انزال فهم من حجة لا عدله هو واذ كان الموار قد اعمرو
ان يصفن الله في الخلق وكله وان يدعوا المثلونه الي السجدة له سجدة له
في الارض وفي الصخور كله ومع في المين من يادي وروده الباب للاسم

مريلا

مريد ان يودت الخصى به لغزا استاوا متغلا به اذ كانوا بملا منه
سك مون الايباء خاطروهم بوصف وزوده فما اضاعوا اليه جلا
معل الجوز ان يواو اشر ارض بيده طاب لئلا تملك عذرهم في علوان
هذه اهل المارقين ولا المروزي ان يعرف من انجيا هزلان اذ احسوا
انهم يستمدون لقبولهم لواردة حجة عظيمة ومتي انحلو اذ كانوا يكونون
قد ذلك متعددون كل اعتدال لان ما الذي حجة لهم ان يقولوا اذ لم
معناو المشخ بعد انيا جيل مثلهم اذ ايسر في جوشا قد قبلوا من
نظرهم الي بحر واحد ونحوه والظاهر هو وهذا القول قد عمله اهل ميدي
اذا ركل اليه من ان النبي ما علة بالشامية ويا الشكنا بن ذلك عمله
بالجوش فلهذا الغني قال عز قوله الرجال اهل ينوي فقامون ويروا
الحشر عليهم ومملكة الجنوب تقام فحيث الحكم علي هذا الخيل لان ذلك
العوم صدفوا الانصحين وهاولاء ما شدوا ولا الاعطين ولقال ان
يقول فلم اجندنا الجوش بالنظر الذي هذه صفته فقول له لكي كان
سبيله ان يجند بهم ايا يركل اليهم انيا لان البحر لم يفسح في غلامه
ان يصفوا الي الايباء ايا يديك اليهم من اعلا امونة لكم ما احسوا
يكونون ايا يركل اليهم من لايكة الا انهم قد كانوا اعزوا عدا فلذلك
العلماء هل الله خلست كسبه تلك العواطف كلها وداها بالاشياء
التي اقوها فقد راع ضعفهم جدا ما راها هزلان عطيما مشقرا حتى
يقطعه ويحسن في حايته يهاهم وعال شيعة يقنا دهر هذه الافعال

ما نزلها بلولس الرسول فحاطبت اهل بلد هلاطيا فاقوا علي دسسته عزائمهم
 واوردوني وسعد السعوا الشهاده فوافوا من اليهود بكلامه في الخنايه وحبيل
 ابتدا كلامه للعانيين في الشريعه من ذابحهم واذا كل واحد من الناس يكون
 ما قد اعد له عجزا عده اشعل الله والناس المرسلون منه لتطعن كل المنكوث
 ادعا لغرض هذا المذنب وما ستورها ملائكتهم انما شدة الله الامر بغير
 فعلا قد عرفتم ان يكون اهل الله والا فاب علي هذه الجبهه سلب مواهب
 اليهود كلهم وقد سخطوا بهم ويطعنوا بهم وشهودهم الجند وما يومهم ربي
 نعيمه ولقد ان هذه الرسوم اخذت من حاشا فعمل اهل هلاطيا
 لان الله بغيره خلاصهم عن اشحاز ان تشريفي بعد هذه الرسوم
 والقرايين ومثلنا الرسوم الى كان الله خارج جوارحه قتلته في صور
 الشياطين بها وفكرهم رهاها فقللا لالتجديهم من ذنبهم قتلته
 فسللا وقلهم اني فلفسفه النعا ليهف انا اعمل علمه في جفورا فحوش
 واتحاز ان في عوهم جبر ابصره ليجعلهم اعل ما كانوا غيرا فادكم بغير
 راقدا هم واطامهم ليري المدود ما غنهم ايضا الي لدهم بهم بكمه
 خاطبهم بحدرك لست ملاحد وعل هذه الجبهه صاروا قليلا قليلا انقض
 تما حنا وانما النمل علمه بلعل غشيان في غل الخان مثل المزن هذه اذا
 شارست ابوتنا اليها اسرنا هلاطيا فمقاله ولم يجدوا لعلنا من اسرارهم
 الرقيه فاستدعوا عراهم وجمعوا واتبعوا ان يجدوا للفرية الوارده
 من الله المهرز والاهل اقل الحول لدنون للفرافون ان يبرو للتاقت

مجلس

مجلسين وقد عدا ان يكونا مكشكين كرم وتطعموها يشيان لا
 يتوجهها شايق فان علي هذه الجبهه يتكشبن عدا ان كانت هذه الصرا
 وارده من الله اليسا ان كان كانت عفا من مصيده من الخبايث ورعوا الهما يي
 طحسا يترها من لغا زوال خبرتها اورد حقا عند فحج عجزوها فالحا من
 اوي مدعرون لاس الا تماق هو نومي شيئا مشيا متقوما ولا يوز فيهما
 ما يتر من صياح عجزوها الصغار ولا يوزها في الطريق من حها لهما من
 نيا واتحاز ان نال فليلي الولا مشيه هذه المزن فادعا لاله يكون
 انما يوز هذه الاقوال والوقيلها المقاطون لاسلك المزن وعملوا او غره
 اسرارهم الله تجل يري ربي العرافين بحدرك منهم وما اشكوا فخرج يري
 العرافين الى القل ان يبعثون قولا لا يشيع اهلاد وحملهم يخصم الظن منهم
 انهم صادقين فاما قاله مستند لان ما اصطلح ذلك كان عصما فنفقه
 في عثماده الصادون بفعل دونه الله واشكوا فخرج معلميهم القضا من اجله
 وادعوا لستهم في هذه نظاير هذه فبشر بقدرها وما حادرت في
 قولهم لاهل الملك ادشابه هذا الحال في الشياخه فذلك ممكنا
 اسرارهم لعل ما مدرك لستهم هذه الاقوال قد فعلها من سمعي الخيوانم
 مستطعمون ان تقولوا اكثر منها لانه قد قال اعطى الحكام شيئا يكون اوفر
 حكمه فبغير ما ان نفوذ الى ابتلا القول ليري قد يري عسا فومنا ورد
 استوح لستهم من بلاد اليهود في ايام هيرودس ملك ادا الجيوش قد حادوا
 من المشرك الى اوسيلهم فاليجوش متعوا انجما متديا وها ولا اليهود صا حقا

الانبياء الهامس اليهم من انك انك لم تذكر لنا الوقت والمجال بعبوله في بيت
المسكون في المهروروش الملك والملائكة في بركس ربيعة اجتلك انه ذكر
ربنا قد كان هزود في غير هذا وهو ابيه الذي في ليوما الضام والار
ذلك كان يوش مع حلتك هذا هو هذا كان في كوروس الملائكة والوقت كان
من وبنين قد من بعد ثمانية ايام في هذا الذي كان في بيت المهروروش
لست تكون اليه من في قواد بعد واه والآخر في بابها يعقوب يوش
لا انا اذ منور لنا الوقت على هذا استقصا يعقوبه ووضع علامه وورد
عليه علامه فالت في من يوش واه من ولا من اعطيت في حية وذاك
الطوب في حية ان يظلم من انا واه من ان افقوا الي هذه قه قه
خلالهم واه من في هذا التمر في حية في ان قد لم يوش
فعل لا يعقوبه في كوروس الملائكة الملائكة في حية في حية في حية
في كوروس الملك اذا شحبه ان يظلم في حية في حية في حية في حية
الجهه في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
من القو يعقوبه واه من في حية في حية في حية في حية في حية في حية
فلا في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
كله في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
المهروروش الملائكة في حية في حية في حية في حية في حية في حية
وهم في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
ما ولا المجرور ليس في حية في حية في حية في حية في حية في حية

انها او انا عاتلش وصعوا مرشد في طول ظيهم واوقفوا انا هزود
يوش في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
ولا انما طرده في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
معلي لاهل المهروروش الملائكة في حية في حية في حية في حية في حية
مهروروش في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
الملائكة والشهيد من المجرور واه من في حية في حية في حية في حية
مهروروش في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
الملائكة في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
كان في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
والحش المجرور في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
يعقوبه في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
للمهروروش في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
الملائكة في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
فاداع يعقوبه في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
حش في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
ما عرض ولا اورا ان يعقوبه في حية في حية في حية في حية في حية
خامس واه من في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
خامس واه من في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
مهروروش في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية
مهروروش في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية في حية

وانه مثل بداراسته فدا صارت با شتم هذه الصفة منه فلو لم يمتروا
على هذه الجفنه اصل ما كانتوا على انهم كانوا في حيا قد جعلوا من هالك
من شيهم وقد كان لا يفتهم ان يظنوا ان كانوا ما عرفوا شراس الاشرار
العالية التي عجزوا عنها ان ينطرو في الحوادث الحاضرة فقط ان اهل
الدار ان كانوا ان يقدروا شراسي هذا المثال اذ قد ولد الملك عدوا
وشرهوا الاشرار انما ونسأه ويطعوا كثر او يتكلموا انما انما
من الحوال العجز احد من الناس في ان يقدروا
فمنه مع قوله ان يقدروا من هذه الحوادث وكان
عجزهم حوله لم يقدروا مع عجزهم محسوسهم كلف قهقهه بعد ذلك
عظما وها من الولد لمن فسيلا ان يحسب فما وتنفعا من شراس
ولحجبتا كان من توقع ان يقدروا مصادفة هذه صفتها اشجع من النار
فلهم العلة قال الشيخ عرقوله اما على ان على الارض نار ولودود
انها كانت قد توقدت وما شئت ولهذا المعنى بلع الروح المتورق فانار الآ
اما من قدرنا ان يقدروا من النار واكثر ميتوته من الموت وهكذا
الاحوال الحوالا ونسب نرى فيش الميكول طيارا الي موت الشمس او يوف
سما الشمس اقاموا اوانا الى اكلها اشجع من كل شيء من قبلها
فايقا على اشعل على ن فون على كان خاسرا على ان يكون مشتافا على اكان
موجودا على ليس توجد الامان فلنسان هذا المثال اعظم منك فلو لك

هذا

سدا قلوب الحجرة صوحا لمن ما الذي انتلحه يؤنس الكرمك اذا اقل
 ان ما له في مسعاه عكث و مع ذلك قبلنا خاصا برون يؤنس الرغول
 و بعض في الذين امنوا بها اولين و الذين اخر جوا و الموهوم و املاكهم
 و ربنا لهم و بانيه و انشا لهم العالمين كلمة و قرواد و انهم طلبا لا لاهم فبانوا
 محسرا لكلمه طول الجاهلهم و فسادهم لان النار الراضية هذه العروة غير ما
 ما تركنا مسكث فهو و اخذ من الشؤن التي هاهنا للحكنا بقضا الى
 ع سق اخرون لك من قد عشق هذه المجامد و الالهة التي هذا المجل يعق
 لا سها و لو احتاج ان يزل تمامه و مجرد عدة لوفيل له ان يزهدي في سفر
 لربنا و يزدري تنزيها لو اضطلوا بيل نفسه بعينها كان يذل ذلك
 يك هذه الشؤله و ابترها لان حواء تركت ان رعد دخولها الى نفسه فخرج
 منها كبح و فعمل من قدرا فتشنته اخف من الرشة ثم راعا عن الاحياء و الملوحة
 ظهر من هذه الحال حاله ثبت فيما بعد في شئ عجايب في بعض من موعده عونا
 معلا دوزها و يتهتمون هذه الجملة و كثير عاينها و الذين يترفعوا
 مسعنا عن هذا المثال و يوجد بالاهنا مثل الدوع الذي هذه الحال الخيلة
 حنعا من هذه شجرة لو كان في اوشاط المدن شاكا و هو كما لمعنى لونه
 الخناك و العواث و انما كن يبعث من الحاضر احد لا يشهد من النوح الذي
 هذه قصته شيئا اذا كان يلقى من اجل دابة و من اجل الذين في زمان
 اخبري من رجا فلما انشيب فلوب الالهة آه و له انا حين قبل غير مستر
 بعوله الطوبى للعاشق و كل فالان يقول لنا كيف قاله يؤنس الرغول

افترسوا بغير آداب ما فتون له بما يوتي بقوله هذه الدابة المولودة من روح الدنوع
 وطان المرح فخر العالم فترجى رابعا معه فذكرت الذئب تعرض وربي ان
 تفرغ فترجى اياها فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى
 اشرف من الفواقر فجاء ما انقبضت في هذه الدابة فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى
 وبوبنهاها ما بعد ذلك ما الشوق الى المسيح وحلت شعرها وبليت فجاء
 المذبح فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى
 وهذه الامعان كلها كانت من جازعها الا ان الاعمال التي عملها في شرها
 كانت تدبرها من هذه كثر التي ابصرها الاله بعبية وحده فلهذه
 الحال فرج لها الشاع من فصل احد واستبشر الخائف الذي احتسب
 واشتغل بها من كاهن حرمها وحصل من شع خبزها فطرها ودمج ما طاب
 الموتبة التي قبلها فان حشا من الجبنا فطر هذا الحكم فطر في الشرور
 لذيلا شغفت به من الاله الجوان ولم يحلم له صلحه اشمرتها من تبيت
 فصل المواهب التي من الاله اشعلتها وكما ان بعد الطر الشديد بها له يكون
 صحو اصابه فلهذا يكون بعد المذبح المنهله تكون في ثباتها فترجى
 وتعتب ظلام خطاياها وتعلم بها ما مطهر من الاله الروح على غزو ذلك
 نظرها ايضا دموعها واقرا رايها ما ادا العمل هذا العمل للمطهر والباقي
 لان النفس التي على هذه الجمل اذا اذلتها عده يوجه عليها التلب
 والمترج اكثر من شجها على المرأة المترج من عونها وعظيمة خولجها
 وبطرية جسمها وانا ما اظلمت تلك الذئب التي تكون النظرة من

لكن

لكن لا تنزع المهلة شرا في الحرائق لا يحضرها احد من الناس لقاض
 هدوء ربه هفيف بها لها النامع من ربحها الكاية في حال
 ضغلتنا ونوجعنا من اجل الله فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى
 التي لان المكات قال انها حرك شفتيها ولم يرشع فترجى فترجى فترجى فترجى
 وحدها البت صونا ابني من صوت الوق ولله الشيب فترجى فترجى فترجى فترجى
 وجعل الفترج العلية حلا ناعمة فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى
 فترجى فترجى لان شيطان دمع على لعازر وعلى قديس اورشليم وضطرب
 بسبب يودس وهذا فعل البكا انصر مدقعه دنط ومارا اله البت
 ضاحكا ولا ينسب ما ذكره هذا ولا يلد من اللذين يولد هذا الشيب فترجى
 عن لوش الرسول انه على تلك شين ليا ونها فترجى فترجى فترجى فترجى
 ودفعه بهذا الفعل انما غير وما فان غر فترجى فترجى فترجى فترجى
 ذلك عنه صره ولا فعل فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى
 ولا من غير وما فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى
 حين سار عدا بلا من حذو هذه الاقوال اولها البشر فانما العكس
 بل يبطل الانكسك بل الجوان فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى
 مطالب بجايه هذا شيع لذيلا فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى
 لودج عا بابا فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى
 عا الجترس ما خطا بين كاهن لانه قال عرقه من كركي فترجى فترجى
 شافتر ما ادم فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى فترجى

الوحش ما اذا نكحت ولغت وتناول كل حين فتكون تصطنعنا وبتنا قس
 تلك المعادلة فليس ما عينا ان نكحت وتعتق وتتصور لكن من الاعمال
 الذين قد اراهم الله وقال للشئ المراءين والرجال المتوسكين بهذا المريد
 العفوليين الملايين وليس في هذه اعمال المدعوين الا التماس ولا في الاعمال المكروب
 في المتين ما لهم ولا افعال الحاملين على هذه روحانية لكن افعال المتدين
 لا يلبس في الحال لان ذلك هو ذاك الجاعل هذا العمل ساعة يتجديت جيد
 المسيح المذموم على اعصاب تلك طهم التي في الاشياء الروحانية وارجو كثير
 هذا الشيطان بين الشيطان الملاعب في المات وجعل اولئك امسكك
 حرافة ما وبتنا ذاك كنت بهض على اليد بك ما فتش اذ هذه خاله مشد
 وهذه الرذال وما وبتنا الميا بولس الرثيل بالهروب منها امر يا سائبا لا
 المايق والمرح وبتنا على فلول هذه المعاش واجادها ومعدا الصحت
 هو اصعب من ذلك ما لان الحاكين من اولئك المشدين بالحقين ادا
 فالواول ما وبتنا معا احك عباد كثير من لاعوس فيها من غيرهم
 ويرجون به من اجل الاعمال التي كانت شبيها ما ولا ان يرجو هو الحاروه
 سيبها بيمضون لهم راجا ما وهذه الاله يشهدون ان لا ارادى هامة
 لان لما دنا من الذين يقولون هذه الاحوال وانما لها اولئك هم الذين يفتخرون
 الى ان يقولوا ما وبتنا ويرفنا تقويا كثيرا فلو انك بتتوحيون باوحي
 العظيمة العقوبة الراتبة لا وبتنا الحش لان لو كان ودا واحد انك ش
 يتخير هذه الاعمال وبتنا لها ما كان موجد من بعد في هاتذا ابيك وبتنا
 دكا لكم

دستكم ومنا تعلم وفوا لكم اني كنت وبتنا هاتون على بسط اللفظ
 كل ما نكروا لاجل مقام كرمك لك تزايد فتا اهلنا اعظم التراب حشوا وبتنا
 في اعداءهم وبتنا احتفاء اوفر حرسا وهذه الاحوال قولها بتنا ابي وبتنا
 من جزاءهم بها لكن اقولها لتعلموا على انفسكم انكم اسرهم الذين يصرعون هذه
 في الشريعة التي هذه الساعة شاعها بياها واسلمها اذ سمون فدا كثر
 هذه في ما وبتنا في افعال المروج الشريعة وتقصون سرها العظيم لان ذلك
 الما وبتنا هذه الحيا لا ليس هو ذبنا على هذا المالك على ان قبله
 اذ ما من له ما هذه صحت المكن واليق ان اقل انك ما ما من ان طما فسطك
 تحتفد فيها وتكرها وتكثك وبتنا ما وبتنا بكل حال مفتح الشاطين المرد
 عاقبة في المات عمن من عمن ما وبتنا في تلك اذ اراها هناك
 مسمومة وبتنا على اذ ان كثر قوتك حين نصر الطبيعة بيقها مسورة
 فلا من بعد القول ما عمل هناك هو حكاية فان هذه الحكاية قد صيرت
 انما كثر من فاعين واقلت ما راك كثره وبتنا الشيت فتقود حتى
 ليس تلغا ان هذا الحاروه الكرم ليس نظر لنو كثر انما لا نبيها لكن قد
 حقل الفسق هذه عاينة بعترا عليه تسفقات وساح وبتنا كثير من
 فوكت ان لا افعال الحاروه هناك حكاية فلهذا الشيت يسمي بعمل اوتك
 مشوجين ميات ربوات عذرها لان الادمال التي توغوا الشرايع حكاما
 بالهروب منها لك عرس وبتنا ان ياتوا لان هذا النمل ان كان ردنيا
 انما نلته رديه هاتوا وبتنا بتنا انما يبتلم هذه الاعمال فتا فادعي

في رعاها وبناتها المتظاهرون بانقل العشر صنف من رعاها المتظاهرون
 الى هذه القبايح واما ما عتسا فاقدي حليم واما ان عسا استبرأت
 تبصر هذه القبايح واما ما عتسا فاقدي حليم واما ان عسا استبرأت
 وان ما عتسا في الشوق ان يصر امره مفراة والى ان يقال انك ما عتسا ان
 ان تبصرها عا به ولا في سبها الخسك. دعوا هذا الحادث مشبه انقصود
 الى الملقب لثتم الجش العام للرجال والنساء وعزرك لا تقول هذا
 القول ان المراه المتبرية زانية في حق قل ان للزانية والحقية طبعه واحد
 لغية باؤخسا ولحقا بعنه فان كان هذا الفعل هو جديرتهم ما عتسا
 شتمنا فلم اذ ارادته كاي في الشوق بطعن من هلك هاروا ونطرد الحق
 طردا ما عتسا لك تقول اننا اذا عتسا على افرادنا سمعنا هذا الفعل جديرت
 شتمنا سكرنا اذا كنا فاعين بطوشا كلنا لمدن هو شتمنا بذلك مشيعة ما عتسا
 اما ان هذا هو الحق وصحة واختلال العقل والاقل عديرت على احدنا
 وجهه طبعه بطش وصحة فلو انك اذ عتسا من مشاهدته وللشريعة هذه المعنى
 معترية ويان ذلك ان الحماة للشريعة طباعه ان يضر كل هذا المناظرة على حال
 ما يضرها نظرها الى امره عا به والى وجهه فائق شتم اذا ما اذ ان اذ عتسا في التعري
 سكرنا لمدن وارهاض الشوم التي هذه مصرها فان كانت عا به الرضا
 التي في حيتك ان المعصية لله ومشورة الجليل الحات عتسا بامر الاجشاء من
 مدير المراه على هذه الجهة تكون هذا العا رض عند على المراه وهذا القدر
 حيله من الجليل الحال لان حذر وعوى لمدن ووجلا اذ حذر لمدن

وانهم

وانهم عتسا ان ما عتسا حذر عتسا قول الرسل شتمنا في حركه كيف عتسا
 امرنا عا به من خطية هذه فاحذ اليك نفسك وكن عتسا لك بقوت
 اشهرنا عتسا في هذا المال المراه العامة لطبيعة الشاة على حمة اهانها وقد
 عتسا لك النطو الى هذه القبايح قبايح فاحذ نفسك هذا الامر ما عتسا
 فتم عتسا عتسا عتسا الى هذه توقعون منها وعتسا فتم عتسا عتسا عتسا
 لان الذي عتسا في الامر عتسا من عتسا فلا لمدن وان عتسا عتسا عتسا
 وما عتسا عتسا الامعاء وذلك ان توقعنا الماشي من لمدن هذه الامعاء
 مذكور لثتم من عتسا عتسا ان هو انص لمدن اشت عتسا لمدن لمدن
 لمدن لمدن عتسا بشرية اعن عتسا وعتسا من تصحيح الاعمال التي تشكر
 نضبه عتسا عتسا عتسا لمدن عتسا لمدن لمدن لمدن عتسا عتسا عتسا
 اوقنا فان عتسا لمدن الرانية هذه الفضائل لمدن ريب ايتسوع المسيح
 وحده الذي لديه والروح الدائس بعد الجسد لمدن لمدن لمدن لمدن
 ...
 ...
 ارادنا عتسا لمدن كايه للطعن بل اليهود لمدن اذ كان ريب مقدس عتسا
 وما عتسا عتسا لمدن عتسا بعد قد اذ عتسا لمدن لمدن لمدن لمدن
 بتمتص ولما عتسا عتسا الكاين عتسا عتسا عتسا عتسا عتسا لمدن
 واشتد عتسا عتسا عتسا لمدن لمدن لمدن لمدن لمدن لمدن لمدن
 واشتد عتسا عتسا عتسا لمدن لمدن لمدن لمدن لمدن لمدن لمدن

انما عملهم بآية وذلك ان الفجر والمساء عرف بعضهم بعضا
 اقتربا كان قد عرفوا انهم لم يبقوا في ذلك ان اليهود
 يتجوزوا الجيوش انهم نادوا في بلادهم كسوف والقوس تعرفوا ان اليهود
 ان هذا الذي اندر به بختة فادعت الالهيته اسد على المهرور وروى فيل
 شتمون كثير من عبيات النصارى لعله من العرفين وهذا لعله اسلم
 نعموا واوكلوا شتموا او اضطررا اعدا للجن كارهين ان يتوازوا القسيسين
 من اهل اللبس وان يتجوزوا السبوق وان كانوا ما وجهها كذا لاهم ذكروا
 من الجحور وان يتجوزوا من عيال اسرايل بما استنوا البسما بلبس بلبس
 ذلك لخدمته الى هيرودس ملك وحاشا لهم وان شئت وما الذين لم يبقوا
 جسدك ان تجار جسدك بالاسد من قبل ايام المهرور فلك تشعرون كان
 موهبا ان يحن من ذلك من شجره ولاقم ببولونه في السرة وشعره
 السرة فاحبك اليهود ما شروا لكن الق ما يبالا لانه شتمه لانه شتمني
 امه ها لك في الامم دايا وبولونه ماها سب الجحور من ذلك من شتم
 اعديه ولذك ما خرج من الجحور لما ولد لك بيت ها لك اربعين يوما عمو
 المزيين ان يمشوا فحج ان يمشوا عن كل ما جرى باستقصا سبع وذك
 ان الشواهد هذا المظبوط كانت كثيرة ان زادوا ان يصعوا الهاء
 لان عند الجحور اضطرت المذمة كما هو وانجنت مع المذمة ملكها وشمس
 الي وقطع بها وانجحت بطش حار عظيم فيها مديت حوادث عرفت ذلك
 جولا عرفت ما كانت توفقا الشير على حقيقة لا يستقيمها كذا كذا في الاقوال

المشورة

شوبه الى حبه نوال شحات والى حرمية والى الرعا وكلها كايه ان يمد
 من ياملها اصولا وتجد ما كان ولين كان الجيوش جاوا من لافار ش
 وايضا ما كان فالتقوى ها لك كان يلقى هم اكثر انهم قد امك من الجحور
 هذه الجوارث كلها وقد اوضح اذا اذ انهم من ايد طبرو بجاني شتمه فاد
 من جردا ان يصرق اخفي دانه مديا لثبات لا تخطا من تولد وتعدوا واعلى
 ذنبا شتما يند اخوا الماع اشرا لان ما الذي بعد ذلك الجيوش ولا الفجر
 ودا بعد لص من اندر به عند جوارح الاردين من العاوا والروح حل عليه
 واجتديت ذلك العتوت الى كس الموقود وشمس بعضا الصابح ساعة
 المتخاض في فصل متع من بلاد اليهودية ما بال الشكوة من ذلك البلد والخدمة
 اهلين متكوبة من التعليل الذي هذه صنعتهم وشان عايله ولا رضى
 المهور للظيفة كما اشرت متوا بهما من اخله وفي وقت احاص من ولد حديث
 حوادث جبر لا يملكها من شامنا على ما بين لها ان يوضح الواو وملك عله
 وحيا لا قول المهور اما ما عرفت امي ولد ولا في اي كان دهره خال من الجيوش
 ظلمها وغارها من الجوارث التي وصفنا ها حتى لا يتكلموا اذ لم يطلوا لك من دا
 هذه وانه عذروا وتوا من شتمنا البن لاني ما فالتاسه في بيت الجحور شتمنا
 قالت نير الجحور خرج حتى يكون هذا الحادث وهو ان يولد ها لك فقط كاشا
 من البنين واقوامهم ثم توخجوا ان هذه الاقوال في رصف رزور بافل شتم
 ليف كوى ولهم هذا حجة لان خارج رور فابل ليشتم من لا يذلل ايام
 المهرور وكيف لا يذلل ذلك ما يذلل اينما البن كان من الجحور لان رور فابل

ما ولد في بلد اليهودية. لكنه ولد في باب من هذه الجهة دعي زوروه من
 بسبب انهماكك زرع وجهه الذين يعرفون اللغة الشريانية يملكون ما قبل
 ومعا قد قلا انكسر الزمان بعد ذلك فيه كناية ان بيت الشهاد لان
 ما الذين قالوا النبوة قالت اشعيا بيت حقد في وادي يهودا او يصف
 ذلك علة شوقها بالاله لان مك يخرج لان ولا ولد من المولد من هات
 قبل ذلك الله هيا طاهرة اشربة الاله فقط اذا الناس بعد ذلك
 المولود الشريف يواحد من قاصي المشكوة يفسرون المولد من الكوخ وهذا
 فعدتق النبي من اهل الزمان فاذا عدا قايلا انك تكوني البيت حقد
 في وادي يهودا ومعني ذلك ناكدين حقد في رؤساقيل يهودا وقد
 استعملت له هذا على وشره الا انكروا على هذه الجهة يعطون على
 المنفعة من ذلك نافذة البسمة وذلك ان الالباء لهذا التسميت لم
 سطوا البيت من الابن في وقت ربيته كلاما قطع مقادير الى عدا رلا
 في صفة الامكان الصبار الهمزة لان في حين ما ولدته البتول قالوا
 اسمهم ايكون واسم ذلك بقوله لانه هو غلبت سبعة من هذا امر والمجوس لما
 قالوا ان هو انما لكم قالوا ان من ذلك اليهود المولود وفي هذا الموضع
 ايضا ما قال ان مك خرج ابن ابنتك قال مك خرج النقاد البري يري
 اسرائيل شقيق لا رجبت انما طبع في المادي خطا كما ميل الى الحفظ معهم
 لحيلا يوحنا مرايين وان ينادى باعله في وصفت لاهم لمقاد وانك
 ليتا كذا انقاد اورد لك هو الشهادت الاولة التي اسس بها من النبوة

والنجاة

والنجاة التي كان وقتها عذولة مخيف في قلوبهم في وقتها قول
 طبا ولا عاليا ولا مائلا الشهادت بعد ان طهارة النجاة لان تلك النجاة
 تفتق بوضف رتبة ايض فطما وعيش نبجها الاطمان بعد عناية الكسبين
 فشايع اجمع ما اقال الى من فمرا طفال وموضعين اسم نسيحا وقال ايضا
 اني اصر الشكوك عمل الشانك هذا القول يفسر اندمغ الكل والشهاد
 المشورده بعد ان تقابل على خاصته الكرمه عدا يلا لانه قال قال
 الرب في الحظ من غياي وشعيا النبي فقال ان العاير من اصل سبي ترون
 الامر عليه توكل اجمع ولقاير ان يقول كيف قال ان بيت الحمر ماكون
 حقد في قواهم يهودا لان هذه الضيعة ما حارت كرمه في بلد فلسطين
 فقط لانها قد حارت مع ذلك معظم في المشكوة كما عدا قول له الا ان
 القول لان يوحنا اليهود ولد لك ابنة بان قال يوحنا اسرائيل شعبي
 هي ابنة يوحنا المشكوة كل المعني على قلب انما بان الان يشككهم
 عدا ما عدا كلام في وصف الامر ولكن الشكيل يتا لايضا مكب ما دعي
 شعبا ليهود فيجيبه فدا عداهم المبع رايه وقد كان ذلك لان بعوله
 في هذا الموضع اسرائيل ولا ويحيا الذين امنوا به من اليهود وهذا المعني قد
 ترجمه يولوس الرسول وقال ان ليس كل الذين من اسرائيل اولئك الك
 اسرائيل لكن كافة الذين ولدوا بالايمان وان وعد اولئك ان اسرائيل وان
 سكان ما عدا هم كلهم فهذا اذ لم يزل لهم لان وكان وليجا عليهم ان ينجوا
 مع المحور من هذا الاله يوحنا ان قد حضره وقت هذه العايد فابايت

حل فيه كافة خطاياهم ولا هم ما يتولوا خبرا في مجالس حكم وتوايت لشكرهم
 شتموا بوجه في وصف راعا ليس وديع جعلوا غلاف ذلك واقبلوا ويغفون
 ويعلقون فاحترعوا بعد ذلك اعتيالات كثيرة جدا حتى يدين استدرعا
 هيرودس المجرور انشغى منهم عن وقت الجفر الطاهر لم يرد ان يقتل
 المولود وذلك لان من زوال عقل في غايته وما كان من جنون فقط وذلك
 ان الاقوال التي قلت من اجل ريبا في الحوادث الطائفة قد كانت فيها غاية لا بعد
 من عذوله هذا فصاعدا لان ما حدث ما كان يناسب لثباتا وسوقه بك ان
 اشتد على الجمر المحترق من الغلو بموت شافه رجال عجم جزا ليلتها واوت لم
 حم بجمحة التي على مطر في تدرود مقوما باقاطه واداعة الالبا آتيا
 تلت هذه الحوادث كما كانت على الزمان وباقي الشواهد الاخرى على
 كما نشأت طرسا تبتا ثانيا لا ان هيرودس مع ذلك ما حجب ولا منق
 من الامنا طلي ذكرنا ما لان الحث هذه الحاسة حاصفتك كيد
 في عاظمي دائما ان لا يجهر الرسول اليها وامل روال فبه فان كان قد
 صدق المبعوث واشتد شرها انما تحتج ترعرعها من اليقين ان قد تعاطي
 افخلا من متعذون كان ذلكها ايضا وما وقع تنود ما قبل منها فان كان
 يتبيلها ان عاف وديع ولا ان يتعال لهذا السبب وبحال موجب
 من ذلك ان عشة كان من هاتين الجمعتين فضله زائد ولا كان امل ان
 يكره من المجرور ان يقرر من الجحون عظيمة بقدرته وهذا الرأي فكان من
 زوال في غايته ان يتوهم ان الجحور يفضلونه على المولود لور لا حله

شاوروا

شاوروا شاوروا هذا تقديره ملو بلا لاهم ان كانوا قبل ان يجروه من هيرودس
 على هذا المال بالشوق البتة بعد معاشرته اياه وابقا بينهم من الجوى به
 لم يفل ان شتمهم الى ان دفعوا العبي التي ومع ذلك فقد كانت الموانع
 هذه باقيا قد راد ما اعتدوه ودعي المجرور واشتغى منهم وذلك انه
 طس ان اليهود يشعرون على العبي وما امل ان يكرههم الى هذا الحد من
 الجحور الى ان يكلوا الماء ثم يخلصهم الوارد لصر استهوا الى اعدائه فلهذا
 اد شيبا شديدا على المجرور ان يبق في الوقت ليس وقت العبي لكن وقت
 الصراخ اعملا مستطادا الوقت من كثرته يرايه لان في عتب طلي في الجحور
 اشباب سدا من حسيوه وانهم انهم اعزوا ان معوا في شمره من انما طويلا
 ليعرفوا المولود في ذلك الجحور لانه وجب ان يستجد له في اقاطه باعيا ثما
 فمن هذه الجهة اظهر الجحور انه قبل زمان كثير يعني شيبا من الحوادث
 حاصتها الجحيرة الدقيقة لانه لو كان حين ولدي فلسطين في حديد لم
 في المسرق وعلو في شمره من انما طويلا كانا اذا وافوا اليها بصر في
 انما هو وان كان هيرودس انما ان ليل الاطفال من شتمين ودونها املا
 شتمين ذلك فان غصية وارباعه اشتمته لاجل كثر احتياجه عن ذلته
 ان ريد الوقت كثر زياره سوقي لامونة اخذ ودعاها قال لاهم ادهوا
 وانفقوا على العبي فحسب ما عاوا او يقرعون اخبروني بذلك حتى اجمي او يجمع
 له ارايت زوال هذه وانا اخطيه ان كنت تقول هذه الاقوال على الحقيقة
 ولم تشال القوم من ان كنت تدان قتلته فكيف ما علم ان المجرور من

فصير في حنة هدايا هذا الجبل محتالاً يليق نعماء ان تقدم لآله وليصير
اليهود الذين ذكرناهم الذين ابصروا بمجوسا وجمعا قد سبقوه ولم يستجروا
اسمعتوا اليه بعد او كلك وذلك ان معاضة همدان كان رسماً لما استأنف
لونه واستبان من المادي اعياها ان الامر تستحق عمل اليهود فان قال
قائل وكيف ما قال ينامته لا بد لك قال فيما بعد انظروا انظروا الاله
منه اسبته لان ما عثر في علي اكرت رسماً لما يول لآله وقد عثر انذار
بكل احد كان فعلاً لا يفاو للعواكب تابعان قد ذموا ليهودا اليه ولبس
وادفعوا الاحسان ازيه شيمهم كطايير من احوالهم على عثر العكر
اذ ولا في هذا لانه وجيل من حي اليه المموت قتل اليهود ولا ان يشق
الواردين من شاعة نازح بهدها الجلاوش في المنه يفسدوا لآله لا يبقوا
ان يبقوا الذين ما عموه قولا الذين قد نازحوا بيواف هذا المبلغ
الجبل يبلغه ما عموه لولا القوا الحسنة التي تن شيمهم بما وراظ عبا وبعز
سبق الذين من بلدان من المدن كانوا في اورشليم وهذا المعنى قد
ذكره بولس الرسول قد كان له ضرورة ان يحاطوا انتم اولاً يقول
ديان قد عثرتوا على مقتدر انكم ارباء ان تكونوا اهلاً له فمنا نحن
نرجع الي الامم لا نهم ان كانوا انا قبا قبل ذلك فنتب كان واجبا
عليهم لا شعو من الجوشن ارباء وواله نكسهم ما اودوا واهل صفا
الشعب عند هوج اوليك اليهود شارح اليه ها ولاء الجوش

المصدر

استأجر في النور حادون انظر الى ايمان هذه من بعد ان
تأمن في المدة وفي الموت من الملائكة فشكل اخر ان مع النوا
من العادة المحيية وحمل المشافة بيننا وبينها بعيد البصر الشرح لان
نور شول في نوا من اهلهم بعد لما كانوا ابصروه فينبغي ان تنفذ الاعمال
لا رصيته لان الجوش عين كانوا في بلدان اشر ابصر في البحر وسطا انقروا من
بلدان اشر ابصر في اشر العدل واليق باقالات اشر اخوه وولور ينهضوا
- هذا لك باورنا اظهره فينبغي ان همدان من ولور عجب كل من يسمونا
وبه دراجات عجب ولوانه لوك الذين لو ان شعوبه لو ان اشرها
فصعدوا عن هذا الطريق فلا تنفس شوقا ما عني هذه الجهة شاذر
السكابد لغاضه كنهه ونعمر ان ها ولاء العوز لولا انهم ابصروا الصيغ
مادونا والموط في الخطر من جهة امك وبيل ان عابوا الصيغ همدان
من حل جهة كوف وشدايد وارجف وبعد تجودهم استبروا حذو
وحاطله وما انبهم ايضا بنجر لكر ظهرهم ملك ارضوا من تجودهم
له كنهه لا يبر قد واه قران هدايا فاذا الهات انت شعبا لهما و
والدينه المربيه والمفتش المقاتول والحي لال عالمي شارح الي شيم
لنتر الروابي فان كتب راعا وجت ها هنا شيم الصيغ في قوله وان كتب
ملك او رحي فلي حصل لك من ديا جاك ففعا وان كنت مجوسيا فلن
منوت ذاك المذهب اذ اجبت لكرهم وللشجود له ولم توطا ابراهم
اذ اجبت بعدة وفرح الان قد يوحنا لنامهم الذين الصنعين كلهم لكن

احد الامكن من هيرودس وتقول يحيى واثنا جسدك واذا حبست
 ان تسلكه لان المؤمنين منا ولون اسرا القربان خواتم استعصا قتم لها مامون
 هيرودس لان يخلص الرسول فقال ان من هذه الحالة كتوب
 صلايا نكسك دينا ودمه وذلك ان هارولا قد جازت اياهم
 الم حسب مولودك المسيح وهو المال الذي هو انوع من هيرودس
 الشريعة لان هذا الغنا من الظلم يدان نعو مشوننا وورسل الخطا
 شاجدين شكهم دانيس في يهود هو فسلنا ان يحدرا لا يكون
 على استنسل غير شاجدين وديس على اصداد ما عايدس وديس
 ان يحدرا دينا كما هو الرابل اذا اعربت ان شجيد لينا فان كفايتك
 دينا فسي ان نعا غلمه ولا عتم وتعلمه طيب كان وليك العجر
 حبيد ردا الذهب لكريمه من يكون اسنادا لم شغفه به وديس
 لخالجه اليه ان كانوا اوليك شاروا طرفا مباح طولها عظيمه ليعبره مولود
 طاي بعدرا تسكنه اسنادا المرسلك دينا واخذ التسفقه ميسا وتمد
 على الساع على ان يجر اعلا ادا رموا واعقلوا واثت ما ترشيدك
 الحشر ايت اوليك الحوش من روادها واسفيلهمه قضيه خيرا ووليك الشمر
 نوحه وفرحوا واثت بصر المسيح بيسه عزيا غا رايافا عمن عيلة من كمل الدون
 الحشر الكرم المسيح احسانا ثاب ذواته ولا هاستا مر لجله من طول لغنا فكل
 خوه ما عاقر اليه اوليك العجر والبق ما يقال اوليك الاكرون فلتسفه
 من الغلاشه وما عني فون من فمك شافر طرفا طولا لا تقدرها

لان

لعبت فشاينا برحمتنا هذا الارضي مخي انما انك شارعا واجلا
 وفي الموقد الروحاني ان لم تخلفا بعلايتنا واخزون منا اذا اتفق لخير
 سواهم من فضيل واطبة اشغال الدنيا ومنهم من بعد الملاءمة
 من بعد ان هاهنا اوليك العجر فقبل ان يصره اشكلوا ظريعا هذا
 مداما لاهله واثت لما تشاء اوليك ولا بعد بطوك اليه لكه
 له بعد ان عاينه وتادرا الى النظر الى الجاني لاني لاش ايض لك
 احوار باعها ما التي خا طسكهم في شالقا ونبصر المسيح خروا في المذود
 برسته لسفرتا في حبة البت فكم صواعك كوك هذه ادا كان يتوب
 ان انا اوليك تولى الى صر كلك او وعدك ان يركب الكنت فاشاء
 ران لتعجزا للمعت بد من الحظوظ الما نور ويلي ان لم يفر في ذلك
 معا ولا مستعبد من هالك رجا وفي هذا المكان عين نار ورحمة
 نصه من هذه المالك فتمز كها اس وخامرا الى المعب لتبصر شوا غا
 وطبع من مشوره وشم المنيح شوا غا المعب لانه لا
 جالسا عند الفون وليس حاطنا امرآ شامره لكه معادس مدينه
 مامه ولعنا ما طبع خبيد شامره وحدها وما قد عفر الان عدا
 ولا واخلا فاقوام قد حصر واسد باجسامهم وحدها وغيرها ولا فاما
 حصر ولا باجسامهم الا انهم مع ذلك ليس خصره لكه ثبت
 طالبا ان خسر من ليس ما آه لكه يسي ان يشرب فلا تسناه
 لانه ما يثبت ناس من هذه الحرس ما آه لكه مخنا منها دما حيا وليس هو

دلالة على الموت لكنه كان على الدنيا وانت ترك عين حجة وكانت المرج
سكنه وذهب لما عين اليك الحال لكي تقصر زيارته وتصارف عرقه لا
ذلك لما هو له فقولش من شانه ان يعرف اجسام الماء التي تصنع
غرفا للنوم ثم ولكن الزانية لا تحج وجسمها مجردة عن المواد ان ينه
انف عرق في امر المتق بها لانه شجرة اليك الحال هذه الظاهر
خاصته في قلبها انها ان تعرف ليس المتق راسي الماء بعينه ولكن
يجعل الجود في حق عرق في الماء بعينه اكثر من المتقات هنا لك ومن
اصعب من اخفاق فيكون المشرق كيد في خلقه ومركبها وبوامك
ان يتصور وانعش في الغيب انكم توشك انكم في هذه المياه
على نحو ما كانت اجسام اهل مصر طايه كيد في خلقه على البحر لاخر
لا اعتقاد الاصعب من هذا الهلاك هو انه يمشي هذه الهلكة الم
رفه وظريه ويدعون له كيد في خلقه ولاه ولاعري ان جود في
الجنة الي عديها ونورا ينه وبها وبها بيسانه وحياته ان يمل
من بطله من هذه المعانيه سالما فالاول ان يلبس الحال في ذلك الممر
التي طاع نموتهم تنوع الاحطال واذا ارادهم ما يؤمنونه من ذلك فيهم
في الميراث وجعلهم مشوبين فلا توهرك انك اذ رجلا لقا الزانية قد جعلت
نفسا من الخطية لالك فتطاولك ونعمتك وداشكت كاه الخطية
لا انك ان خطيتك شئت فقل انك في الخط اعظمه وانك انك
يكره لك عارض بها ابصره فقد جعلت مستوحا ثوبا عظيما

انته

دعوت لا تواد احرق شكا بصفحك الاشخاص التي عانتها واخرت منك
ارجلت نفسك مع نفسك ولكن لا يلائها كرم عن هذا المكر فقط مات
بحال حال لا في ذلك وان غالت وما هو الحال اجبتك هو اني اريد
ان ادعكم الي نشاكم لود بكونكم لا مد كان وليا على جد وشيعة ونش
لم رسول ان يكونوا السمع في نشاكم فاد فدا نحن هذا العوس
عظما كرم حصل الجسم فوق ومار المرش اشغل وينبغي ان نصارو لوهذه
مردون فان حشمتك من ان يحصل امر لك منكم لك فاهرت من الخطية
ومكنا باشراخ ان يصعد في الكلي الذي عطا حكة الله لانك ما رست
عمر الخطا والذات في ذلك لا الي امر لك فقط لك من ذلك الي اضاف
لحي الدجيمه الفاده النطق بدها على الصواب من ركا المكر
بطله طيلا للخله وهذا الفعل ليس ثوبا للكتاب كك تلك الخلق لملوا
على هذه الحال شرف فيهم فسيلا عن ان فعل هذا العمل مد فوك لان
في امر لك فان باوتها فشتت لك الي عده تخبر البهاير وتريك كرم
صيرة او اشكا كرم دوات ربح ودايات تشين اظهر رافعتك فان
لن يجل من هذه المعانيه وحار لو كك واصعد الي شرف حشمتك وحصل
في ممرهم وبها النار واهرب من ابركك التي في الملبس فان هذه البركة
شك لك قمرهم وتشتل له بها ذلك المربع لان ان كان من انصرا
لشتمها فقد حقق لها في بصرها عارية وكيف ما مضى
اشكا وادفات ديوات عدها ولاعري ان الطوفان على المرنوح

ما اهلك غير الناس هذا الاهلاك على كل ما يفرق قهارة النفس
 الشاغبة كل من يصرف عن ما لك باختر اكبر لان ذلك المطر وان
 كان قد ادمج مورا جسر لكنه ردة النفس وهذا المطر يمل خلاف ذلك
 لانهم يهلكون نفسنا في ما احبنا ما اولو عادت ونبت القمار والتفصيل
 ان تعدد جلوسكم على المشكوك فكلما لان مدية ما كلكم انتم انتم
 فاد احمكم في تمام الغنة انتم من المنة الذين اهلها العدم ومعرفة من
 غيرهم اما انجلون من ذلك ولعل قال يقول بغير مجمل فالذين يرموا بقدم
 افسوخة في الحالك ونسبهم رهبان فاجبة اتجلى في الشبك مضيق
 الوهم واحد انكم ان الغنة وسرته الاحلاق لا يراوكم الهان على ان
 المتبحر الاحقاد وضع شرابيه متاعه لانه من هذا يسر في انطابه فاليه
 هذه الاقوال اذ قال غر قوله من يضر امره يستعفهها وليس يقول ذلك
 لراغب لستنه اما بقوله لم يضر ما حث امره لان ذلك الخجل جسيديك
 ملو ان كافة المدن هذا الذهبية بغيره فقط ذلك المشهد وامقت
 هذا المشهد الشيطان فلان من لم يلاهي فليست منع من الترويج ولا
 اخبر عن الشر ولكي اريد ان يكون ذلك بعماف ولا يكون محري طلب
 وذو ثوب دون عددها ولست اشعر على ان يوجهوا الى الجاهل والبراري
 لكي يركبوا ان يكونوا الخيازا انما معاً في سكاكر في تخطت بذكر
 وذلك ان كل من يرضى السراج في مشاعه يستأمن من الهوان متاعه الترويج
 ويولس الرسول يا من في هذا الوجه المزمع ان يمشوا فيهم في كل اعمالهم

اذ قال

وقال شيخنا في كل هذا المبدأ يكون الذين قد استلخوا انشا كانهم يملكون
 في هذه الجهة لتسليحهم كرا لوجه الى العالي اليك لاني خست اشارة الدت
 اجن سبها عا كيت في ذلك تادروا في مبرها اهلها الى الجاهل لكي تستلزم
 ذلك فاقب ما الكا من كرك وبتك وامر انك لكن استنبا مرانها ولا تستر
 ولا ذلك ولا توح الفة دمر للمعصاة احك اما تسمع وليس لثوب فالجلا المرحل
 من مشاطط جسدك لمرآة مشاطط عيه ادوضع شرابيه مشاعه لكي يها
 واستدا اصل في امر انك ليل الكيتة داجا نصرتا بانها مبالا واذا البت
 است طول تارك في ملاحتك لمرآة اما غيب كك لاهل الشبك والتمرجع
 لك في تعف امرتك وبعها توط على هذا المثال مستقصا قضي الك
 لنور رايد في ذلك مشرقا وما سطقها انها ضار خرج من مزلها
 بالارامعها وتحدث ان الاعمال كلها مملقة لك الا ان يولس الميثوب
 ان يارك بلكل ط دخول مرآة هذا الشيطان لانه قال فيقول لمرآة
 النصح والاكرام والوجبة عليه فاي اكر له هذا ان شيبها باعد لك القاطلة
 وحوالته في جسد هاء لان جسدك هو جسد هاء في الوجبة الى جسد هاء
 احيب وخروبا ادا غلبت في السروق هذه الاعمال التي اذا غلبت بها
 في جسدك تحمل امر لك التي تستعها وتغري انك الحاضر وود اخوات قبلها
 وانك لا تترك تترك حررة ان تشك او في لك من انصاعك بهذا الاعمال
 التي يكون ضررها عبيد بالسياط عليه ولا جامل في اي اعتدلك ادا انت
 حرم من شيا لوان لا يكون ذكره عودا او صفت تحضر اهلك كلامه لا تشتر

لنحدث به فتحي لا نصير ولا ياتى انزل الاشياء عليكم اشد الان في هذا
لوضع قولك وان لم يدر في اعلمكم ما عجايبنا حطنا لجد الذي بطلت سره
ارفق بآثاره وجعلنا لمطعمه اغوايوصل السفوفت الكفن ذلك الى ان
ستنت مشهدين المشاء ولعل نجل الكنيسه نسا فانا على هذه الجهة
تخلص من الاشهر الحاضر ونستمر الحياه المأمولة معه ربا النور المسيح
وجوده الذي الجهد والعجز الان دائما الى ابد الابدين امين
بسم الله امين
كيف قال لوقا البتريه كان في المدود فطرح لانها اوله اصبحت
في العين هالك لان بسبب الملتعين من الناس الكثيرين لاجل ايماننا
لرعل يوحنا وهذا الذي له لوقا امرتون عند قوله انها اصبحت في
المدود لانه لم يكن يوحد مكانا وبعد ذلك شالته منه وجعلته على كنيسته
لها ما حسات هناك في يدك حركاتها من طهره حتى نرى في هذا
الوجه الشيا شملها وان هذه الحوادث كلها ما حدثت على حقه بسببها
ولا على التوكلها كلها بسببها الالهة ونظام النور تمت كن بها الذين
اشبه المجرورين الى السجود له وذلك ان لبول ما دنت من المدود والتراسل
بمن ظاهروا شوه ولا كان هالك شيء من الاشياء الماحوظة كافيها ان عيهم
ويحدثهم الى السجود له فله لسمها فقط لكم مع ذلك فتحوا ادخا يرمو
وقد رواه هدا امرو فترى هدا ياء الش على انما الانسان لكن على انها الاكدا
وذلك ان اللبان والمزكا ما دليلين على الاهوته واسوته فان كانت

وما الذي

وما الذي اشتد العرو من هيران ينهضوا من بناظرهم وان يسيروا طويلا
هذا سدا رطوبها لجبك هذا كان النور والاشراق الصادق من الله الى
شربهم الذي هذا فرق قليل لقليل الى معرفه ام من عروها لان هذا ما كان
شبه الا هذا الذي وصفنا كاد الاشياء النظمه لعمركا كانت حقيقه
بسم الله هذا المبلغ بطلعه ولهذا السبب كان فانك شيء من الاشياء
المتشبهه مشغط شوي مدود وكلاهما واورمكها لكما يتصرفه
بجوس مجروره وتعلم انهم ما ندموا اله على انه انسان خارج لكم مدود
اليه على انه الاله محسن المبر طر لك ما فتنهم ولا شيء من الاشياء الماحوظة
من خارج لكم تتحروا وتروا هدا ياء متراة من شناعة مد هدا ليهوده
لا نهر ما يحوا غما ونحوها فكانت قرايتهم قريبه من فلفنه كنيشتاويان
ذلك انه فروا اله معرتهم به وطاعه عرو حبه واوحى البهر في هجو عهده
لا يعودوا الى هيرودس فانصرفوا في طرق اجري الى الاله وانظر ولون
هده بلجه الى انهم لم يلب ما تشكوا منهم باو شربها انصار هيرودس
عنرتهم فاربصوا ولا انكروا في انفسهم فاليين ان كان هذا الصبي عظيم
قدره وقدرته لك قو من التوت فلما حجتا الى المهرج والانراف سراء
وما الشيت في اتا جيت مجنا ظاهرا عجايبه ووصفا الذي جمع هذا انوار
عظيمة ومجسسه في ان تلك شجره صرحنا الملاك من المومنه بسورت
هرا ب فاري الانهم ما قالوا لنفد من هذه الالفاظ ولا خطن ابوا هادهم
وهذا الرأي كان من اقاتهم خصوصا الاتبعوا واجبات ما اوعز به اليهم

الى مصر ومعاقد قلاها بنادب في هذا الوجه معي اخره يمتدنا الى
 فلسطين ليست حقيقه ثوان الت وما هو هذا المقي اجنك هو ان توقع
 سد بادي كننا الحى والاعتبال وانظر الى هذا الخطب كائنا في
 الجين مندا فاطله لاله ولا حرج غير ورس انصبت الى غيه وجنونه
 وحده هربا الولود الى المنفى ونقلته وشه ادم تحترم دبا هربا الى بلد
 المحرم حتى اذا سمعت انت هذه الخواص واهالب لان خدمه خدمه وخايشه
 تروايت ذاك قد بانك نوايب معضله وصايت شله حبر لا عدها
 لا تحفظ قلا ولا تل باهو هذا الحادث قد كان واجبا ان كل واحد لا يحس
 سرتي وانكون بينه الذكر بها لاجل انما في خدمه لشيد غير لكن ان قد اسلك
 هذا المالك حقل طما يدرك باوفر جلا ذك وعلم ان هذه الحاصه احده
 من كل الخواص تايد للاعمال الروحانية وفي ان يارش فاعلم اني كل مكان
 محكما مقربها وانما هذا الغرض ليس عارضا لام الصبي وحدها المستند
 قد عرض لا وليك الجرم ايضا لانهم صرخوا الصراف هربا شرا ولمه ايضا
 فاعلم اني من من الاوقات مسافة ليده بعيد على بينها فاسر ان
 صار وطريقه من الشما الطويل وشاهاه مبني هذا الولد العجيب وانما
 طلوعها الروحانية وامل انما العجيب المذبح وذلك ان فلسطين اعتالت عبيد
 ومصر لا قتل من الخليل عده صايفه في رؤوم الاختدار الى مصر والطلوع
 الى فلسطين ما عرض لي في عيوب من لا آو حدهم لكها قد عرض معهم
 لشينا عيسى لانها فاطله التي فعلوا عبيد من الانداز وشمر كاشين

اعلم انتم ان نصير اخيرا ان هذا الذي انتم في معنى الاناس وحسنه
لان الملك حين فلهما حاطبته في ذلك حاطبته وسكت وقال له انتم
ساول الصبي فانه قبل ان يفي هذه الاقاظ خذوا منكم ايضا لكنه قال
الصبي لانه قد يكون المولد والخطبة النعمة وصدا الرجل حاطبته الملك
فيما قد شاهد من وما على انده وان انه لكنه قال خذ الصبي وانه واهرب الى
مصر واذ له على هزبه لانه قال ان هيرودس متوقع ان يبطلك نفس
الصبي فادفعه يوسف اقبله هذه ما اناك ولا قال هذا البطلة رمز
بواث قلت فيما غلبت في تحطس حبيبه والان فاحطس ذاته الكا قد
استجابا الى هرب وسفر وقوله فانه قد سمعت على صداما به وعنده
لهم بل لبطه من هذا لانه لانه كان مؤثما فلم يسبح عن زمان
عوزته من هاهنا لك مع ان الملك مدحها لها شلوقة قد ردها بولوع في هاهنا
الي ان حول ملك الانه ولا مع هذا ساقط في شدة اطاع وخضع واصطبر على
قافة بلقي بفرح فود لك ان لاها الفطوف على الناس قد غلبت في هذه المهر
الاصمات وذلك من عادات ان يحله بجميع النديين فاحفل الشدايد ولا
السعر والافراح متصلة وهذه السرا وبلك لضرأ ان يسبح عمر دوى العدل
وعلى هذا العمل فما جرى هاهنا لان تامل لما جرى عليه البشر البول على
فالقاه على المهر والشدة وفي غاية القلق والاشراج لانه لتقهر المارة
لكن لا ان الملك وقف به في المهر تهمة الى خوفه هذا وان اظلم
واذا نصر الصبي مولودا ششور فاما عظيم ما اعتقت هذا المرح خضر

لم يكن مستقرا عند ارتجاف المدينة واهبوا ملكها واهبها المولود ولا
 ان هذا الارتجاف اعتقته ايضا شرورا اخر جبريلا هو النجم وسمي المجوس
 وبعد هذه الملك ايضا حدث خوف وخطيئة رعم ان هيرودس يطلب
 نفس الصبي براو عزرا الملك ان تهرب وتقتل اسعلا انشاوا لاه
 ما وجبت ان يخرج مجايشه عا تجلا لاه لوهان اظهر من سنة الادل عكاشيه
 لما كان استشرته انشان ولهذا الشب ما ابع هيكله على بيت طافه
 لكن يكون الجبل في مدينه شمره اشرو واحض وتولد واعتدا بالبيت
 وشكون دافرا لانه واسطار الشس اللايقة النجان ليها يقصر
 مدينه بشاير الجاهات مرقا اقباله لولس ان يسال لاجل من صواب
 هذه العلامات من ابتدا ظنوره فتجيبه لاجل امه من اجل يومه بش
 شعان عند ما شارقا ينصرف من العيا من اجل الهة من تلقا الجوى
 لاجل اليهود لانه لو اردوا ان يصحوا العوادات الحادة تفصح بالبع
 لاشعنا دواس هذا الوجه للحوادث الماولة علامات ليست صقرا
 ولين كان الاشياء لم يذكروا اخبار المجوس فلا يرعحك ذلك لانهم
 ما تفعدوا يوم صفوا الجواذت كلها ولا صغروا عنها كملها وكما ان
 الذين لم يسمعو شيئا ابدع عندهم قول لا يسميها نهم يرون الحوادث
 الوارثة ادها شهور وارهافا كثيرا فكدك معرفتهم كل الحوادث
 كان يجعل سامعا ان باع من الحب عنها وما ترك للبشرين وصفا
 اكثرا مانسا واهم به طان تشكك اليهود في النبوة وقالوا ان قولها

من مزمور

من مزمور دعوت ابي انا قتل في صفتهم قلنا ان شرعة الرب هذه
 افانما يقال في الناس اخرون الا انها تنم في الناس غيرهم نال ذلك اما
 بل في الاستلصاح مع عان ولدي ابي اقسمة ما زعم في يعقوب واشتت بها
 في المشرق لما حدث فيها لكاه امامه على بني اينا ما وقال يوحنا
 على كسعين نمد الى العناوين بني اينا كسعان وهذا المعنى بيصر باصر
 على هذا الصورة فيما على على يعقوب وذلك ان تلك التبركات القاطبة
 مع سبدا لكونك ولي يحد لك بنو ايتك ما وصل تاما المية وكسعات
 يعمل تاما الى المراع من العيس المتعد الشا جله دفعات كسعات كل تاما
 وصل الى ولادانية وهذا المعنى يدل في هذه الالفاظ لاننا اعدان
 ان يقال ان الشا جله العمل الجيد ليعل قاعورا المايح بينا للشا طين
 اما قد اعرس يقال ان به الطمع الكور والدا انا لله وفرد وجين ذلك
 ان هذا الولد لم يمل كان هذه اليوم اشتمت ثابها واجبه وا بصر
 البشير ليف يوحنا هذا المعنى بقوله ليس موصفا له لو كان ملجأ لما كان
 شر ذلك وهذا الولد طس على اسوع يحمل النبوة عليه ظاهرا شرا هذا
 وذلك ان الازنما من مصر الذي اتله الشعب كله في مقلة مديح اعدان
 هي فيما بعد ان حصله لانهم اذ كانوا قد نفوا ابارقا بفر من مصر واستعظوا
 كثيرا وهذا قد اذوي اليه النبي وقال واشتت قد سكتت الحالفين
 فيسلكهم من بل القباذ واظلم ساعل المخار من الموت جعل ذلك يكون
 للنبول ملكه سقده في فصلنا في اليوم ما نقوله ان الشعب وريش للاه

اخذوا اليها لك وظلوا من هناك فتساوروا رؤوسهم صعدوا سجدوا
 لان ذلك هو بنو من موهر من الجوع فاحذروا الي مصر وهذا الشيخ
 من حوت واذا من غتيال هذو دس ولكن اذ لك باخذ ادهم تخلصوا
 حينئذ من جوعهم وهذا الشيخ اخذوا اليها فعدش بارها كلة بطلوعها اليه
 وتامل كيف نكشف ما بين افعاله الدليله افعال لاهوته لان الملك عند
 قوله واوه من مصر ما وعدهم بمسا حبه اياه في طريقا لا في اخلا هواله
 ولا في ظلوعهم منها اذ اويي ذلك الي ان الصبي المولود قد اشترق معهم
 مشافرا عظيم عظمه اياه انا قلهم نفل المصاعب كلها وانكاهوا وجعل الامم
 ان حذروا شاعه كثير او طبيعيها وبيان ذلك ان الجوع والهمج تركوا
 اخيرا بايهم وجاوا وبيعتون له وجعل او عطن الملك رعد مولد في
 الحوايا من ما كسا بل الناس فيستقرهم واستخلص مصر باقتالها اياه هاربا
 مغتالا له وانتدب لاختصاصها به حجة وافعه حتي اذا انتالوا الشيخ
 وشلمه في مصر يجطلون باخذوا هذا اليهم من طريق ان بلدهم اقبلته
 اوله ولقوا في هذه الملكة المعقده في الفضل كانت ليله فلتكن
 وحدها لان مصر قارت او قوس فلتعلم حواره في
 ارتياحها اله اله في مصر - زويت
 وعند عيته لان الي بيرة مصر مصر هذه البرية قد صار
 افضل من كل حبه قدرا او يعاين منقوفا من الملايكه ربوات
 عدها في اشكال انسانية وجوعا من السموم

الشهدا وتحافل من لاعدن ومورد البشر الخيال كله منقوشا ومك
 المنح يشرق لامعا وسطرا لان الى امر الشعرا الحكما والمجربا الواجد
 كل به من صور الشعر ومطاميه لا قوام غيرهما فاعمله بالصادقين يتناوذه
 باولها الذين دكنا امر احدين بحمله العناز والطين في كل محله فيهما
 متعبا الصلبي شمد في رايها واهوا هذه النعم الصالحة ليست في
 مدحها وحدها الكما في رايها اكثر مما في ثمنها لانهم نجدها كذا في
 في كل صنف من كل بلد حيث المسيح في طيفه الملكي ومذهب العوات
 اعويده وهذه الحما من عدها وانك ليس في الرجال فمطاميكها موجد يمكنه
 في طبعه العنا ايضا وبيان ذلك ان اوليك النساء يتعلمن ليس
 دون تعلمن الرجال ولست يتساوون في رايها ويركن في رايها او غير ذلك
 غير من الشرا من الانبياء اهل هذه الحياه للاشرف فيهم ولا تشتم
 لكن مقتلاب حرا اصعب من هذه الحزن كثير لان الحرب لا يلبس الخيال
 ولا طين الظلام مشاعه فتايبينهم وومن الخيال وليومه طبعته
 ويعومها الرقيقه السه لهن تعويها في معارك هذه الحالها واذ كان
 هذه للعارفات لم تميز بطبيعه الاجسام ولكنها تميز باختيا طبيعتها وتبينها
 ولهذه العده جاهد النساء دعوات شتى اكثر من الرجال وظنون طفر
 ائبي حكايا وليست النساء طوط هذا المبال فيه نصف الجوع المنقول
 لهاها مثل ما هي في مصر نريها مشاكل الرهبان من كافة جهاتها من
 مصر تلك العدمه الطارئة الالهة المحونة العبد المعبد لموسى

الحايفة المذابة من فعلها، فذلك تعرف قوت المسيح معقبة على جهة مؤانها
والوفاة يقال ساما عساج الى الحاذث قد مرزوما بما لان قد يقسم الى الحاد
انصافا عما انك الى الربيل فمهما برها على قدير جوبها الا ان هاو العود
الذين نوزعوا كلهم الى الجحيم فغير هذا يبلغ تفاهه بهلشفون لان
في السماء وفي الاعمال من اجل السماء يستمدون على مذهب ما يهزم
ويولدون اخلا دهر وما يعلون ابراشا واحدا المستنصر لا يترعرعوا
اعمالهم انفسها من ايسهم في اصابه برشكيات وان لم يستغف
على احسنه الموهلة للسموات هي هذه التي اندعت بالصادق عدهم
في هذا الشبح غرقهم في الاعقاد انهم لم يشعوا يظهرون من عندهم
جنته ذاتهم قد بره وبيان ذلك انهم يجرؤوا من يوحواهم كانوا وانصرو
عند العالم كله وكذا في عمل الحسد ايضا المجاوز قد بره ليكون فمهم كما
لنعمان بطلمس المحتاجين لانه اذا كانوا يقيمون ويستهرون اما انتم
ان سطوا بعدكم وهو لكم اقوا لئلا يهزم في الشايع للجليلة وفي الاشهر
ما طال الجبل من وصرقوا انها هزم في سلوانهم وفي الملل الذين عملوا ايدهم
ما تلبس غيبة بولس الرسول لانه قاسوا ان كان ذلك القاضل اذا كانت
المسكونه يا قوم الذين تعجبوا من الحمايين توجها الى دكانه واستعمل ساعته
وفي ما بره هذا العمل انما لئلا ياله واليق يابح كثر الذين مدو جنتها الى
البرية ومملا لاشهر البطالة التي في الذين يكون استعملوا اوطام
هدوا حقا في عمل يوحاني واحدا عدله فليست تترن كلها الوشرون منا

والمعزون

والمعزون اذ كان ونيك الزهاد لا يتكلمون لنبه شيئا عن جنتهم قط
انهم يظهرون ويتعزون ان يجرؤوا من هذه الجنته مستعلا للهاجين
او استعاضوا من وعن في داخل ما زالا شيئا كثيرا عدهم من وسفها فانهم
في هذه الوقوع ولا فضلائه فقل لا اي اعتذار لملكه ما من عموستهم
على انك شيك ان تعطين حشمتك ان هاو لا القول في الف ناطم
سكون الاموال بعدة يظنونهم مع غير ذلك من رذائلها اعمالهم لان
هناك كانت تمر لخل اللطيف والي كان اليهوديين كثر ونهاها تلك
درا عصابة ليطعن الكثر ياتيه الا انهم من ذلك لما ارادوا اسعوا
ولما استلبوا من الشبح هضموا الى السماء شرباء وساروا اودر حاروك
غادرهم وما بال شبح هجم الى غيطهم والى ذلك يستمعون فها هو العواب
القرينة من اجتناب في دعهم وفي زوال عرضهم الماشيت فليستهم
من كان يدعي ذلك البلد قد عرف ما اقوله وان كان فيكم من لم
شرف على المتأكلين وقت رايه ولست فطرت بهما الى الان في افواه
لنومين حشوا الذي امرعته مصر بعد الرسل وهو انهم يوسوسون السعد
خوفه ونسكهم فان هذا لما نقل كان في ذلك التذلة الذي خفته
انهم يوعون الا انهم لم يسلوا مع ذلك ضرر الكثرة اهل لنظر الامم
واظنهم يهبطوا الى الحال التي يتبعها راي الشبح وهذا الوصف يعرفه
اكتافا تعرفه ليقع اذا نظرت في العتف المشتغل على وصف حياه ذلك
العاضل ويصفه بوجه كثيره وذلك انه صاعا فيما يكون من اشتغالي شاقه

ابراهيم وذكر المنة المشتمل على ما من اوليا شاد عرفيد لك حين يد الله
 تارك ذلك وصور الذي الجاهلة الحوادث المشتملة وهذه مع عين
 برهان التي اختبرته واما من غيره لا تسكن البديع في الدون الخارج عن
 محاسن ولا رجلا احد هذه العنفة صفة ولكن لكيلا يكونوا قد تمسك
 سائفة الاحبار فوجدوا تفجروا شطورا بدم متحمدة وقد عرفوا اجابا
 كثيرا معرفة شافية وشتمون من كمالك فاشبهه كثره واما القصة
 هذا التمرال ان يختصه كافي ان ترد في الاثار السكونية ولكن ليجهد
 ان اناسها والافعال والاداء ولا تزيلا ولا حيث اخذنا انما
 هي ان ذلكا حاشيا ان يترس في شديدا لا نعتا لمن يكون ولا شئ
 من هذه الاشياء يمنعها ادا بهم قد منك ابا ملحة لانها ما اشهد
 حادها الشريعة وعرفنا الملك بالبر اخوة الا ان هذا صفة
 اذ الله عز وجل وبوصف كان حينما يلى وشطرا فكل ما قبله عنه
 وتلك الشبهة كان في شطرا بال وفي بيت حفرة واذ كانت ما يبد
 تحتصر المنة قد مر لها طهر واشتمل في شئ في اجابا وموكم قد كاد
 في حفرة وبولش كان في الشكونة ما حصل لو اجد سما ولا صفا من التوب
 في عي فيسيلة واد انما انفس هذا الاحبار كلنا النسيان شام من هذه الزمان
 والمذلة وتروى اعراقا بشبهة القصة فانا على هذه الجهة نتبع الانما الى فرد
 عظيم لما وسبيل الناس القارعة الجهاد معناه وتسمع الدول الصائفة العربية
 اني فكل كل ان تزد بها بنية سائفة المسيح وشطرة الذي انما الى اذ انما

من مسد فوجدوا في ترون في ترون وادروا في ترون
 من اسكان واحيا ان يفتك لكن تكاف شبيهه ان راع ويقتضون قرب
 وساطة انما لا سامن حلة الوشول اليها في شطرا فافتقروا لان تفتقروا
 اذا كانت شطرا زانعا شفا وكافا شجاع الي شفع من الادوية
 في شطرها الله اياها وابصر هذا الملائق مجتهد في افعاله الادلة
 تخسنا الى التمل الذي اعتمدت قلاسه في شطرا وضع وحادة شطرها
 لان حاله من حال من قدارال مسد شيطان القبط والجسد وقصره
 حاد من احد الناس احد في كنه على طبعها بعينها ويبد على الحاد
 الذين ما خلقوا شاة احشاه على الجوع الذين حروا به تحترا في شطرا
 على على سبب لا عاها التي عاها حينما في صرلانه وعمره انما قبل
 كاهه الذين الذين في شطرها في كاهه حرمنا من ان شتيق نماذرها
 على حشبة الزمان الذي شفعي عنه من الجوع فاصوا الى في هذه
 الاوصاف صفا بليغا وذلك ان حشبة من الناس هذا دون من اجل
 هادوا العيين هذا كثير ويدعون الحوادث الحاد على طما دونهم
 من حشبة حرمنا او فردة من غيرة وفيه من حشبة حرمنا الكرجان
 واشتد حرمنا لكي شطرا فيك من حرمنا وشطرها حاد من حرمنا
 احشبة انتم قلبا عند شطرا في هذا الموضوع لانهم ان كانوا يتكون
 هذا الحاد ان المصنوع غفل عنهم في عيش خدام في يكون قل الجسد
 الذين كانوا حرمنا بطرس الميكول لان كاجري الان في هوب العبي

المطلوب الى مصران دمج صباا اخرين بدلا من لصي المطلوب للمدرك
 عررض عندنا استخلص الملك جندب بطرس الرسول من جنة وفسلاخل
 ان طلبه سبي هذا القمصية وعديل حلقة ابنه واخرجه من الجلا مشيه
 الجنة الذين كانوا اخره وبعه. ولقال ان يقول وما هو هذا لانه هذا
 لشر خلاصته زيادة للمعنى المطلوب وتاكيد. وحشة وهذا ما اعرفه
 ولهذا السبب احسنا ونط كلامي هذه الاخبار زلنا لها الادوردها كلها
 خلا واحدا وان كانت وما هو جملها وما هي الحجة التي يقال انها عود
 وجها حيثما احببك ان لا تفسح في الشرح فان لما ولا الصبيان تعلمه لوجهم
 لكن جماع الملك كان شيئا لظلمه كان ولا بطرس كان عليه دل اذنه
 المتدبرين كانوا يجرؤونه فليس والله هو رددت ان شيئا لظلمه كان لانه
 نوكان بصير حايطة الجبس شقوة او الوانية مغلوقة فلعلة كان يتكلم من الحد
 لوزن حرشوا الرسول تصحهم بالان عدينا الاشياء كلها عي شكلها
 واهوان الخش فلعلة وشطوق الشاكليين على اي حراكة لانهم كانوا
 مربوطين بالشككين معه فاما ان ملكه ان يقبض من هذه الحوادث
 ان ظهر ما خرج حداثه وما ان الحداث لم يكن من قوه انسانيه ولا من جملته
 روية لشكته من قوره لاهيه تتجرحه غايبها وان يشهد للمصانع هذه
 البجائث ولا يخاف من حرشوا الرسول لان الله عز حكمه على هذه
 الجبهة عمل حل ما علة حتى لا يشلم الجرائش فقط لكن حتى فساد مع ذلك
 الملك بقهر الى الجبس فاننا شتان ذلك شخص الماين فاداعلى طليع شتا

الملك

حكم الحق كل جملته احشانا كلا سلاح رال تنبي الشكهم وهذا المي
 حبة لان نقول في هذا الوجه فاذا طك هيرودس لاجل اي عرص
 غضبت يا هيرودس اذ جبرك الى الجور انما عرفنا ان ولودته ناس لاهية
 لثبات دعوت رؤسا الكهنة الشتان شجعت الاثام اليها انما دعوم
 دعوا منهم الى مجلس حكما التي قد تدور فحقت شتان على اهر بعدة الاحوال
 اما راس الاخبار العتية منقعة مع البدائع الحديثة اما تمت ان العر خدتم
 اعتمدت حرش الجبر اما الشكهم يتجأ هيرودس اما ان يستغنى صدق النبي
 استطت في اواخر من اياه لاجل اي عرص ما امكيت في ذلك من هذه
 اليهود كلهم ان تجري ما كان من خدعة اليهودي لشكته كان من قوره لاهية
 شايته كاهه ادعاها عري حجت فان من الجور خادعون ما اذا
 على بصان الذين ما طوبوك شيئا ولا عر من ان يقول عر اما هيرودس
 فعل خدعة الصواب قد اعرضه اعذاره واظهره مدينا بوزر قديرة الا
 انك ما خلت بعد القول في ظلم الحوادث لان ذلك ان كان قد عمل
 ما علة على خدعة الظلم فلم اعطى الله ذلك فاما الذين يحسب به قابل
 هذا القوم الذي يشكك عن ان قوله دائما في الكسبة وفي الشوق
 وفي كل مكان الذي اريد كسر ان يحفظون لحفظه ليلعنا لانه قد تمتعت
 لا امر كثر في كل تلك هذه حال اعياضه وهذا الحد الشقيق والقياس
 هو ان الظالمين كثيرين الان ولا واحد من الناس مظلوم وولاي لا يرعاه
 رر قولنا هذا انما جاء كثره عاوردكم حله عر عاوان ما نصيبه

طمان. تبتان موافسا. سبكت بجهته نادلك الظلم العارض لنا
 اما لجل خطايانا واما للمقابلة ثواب فحصل لنا. وكفى بصون ما قبله اذ
 باننا لا نحوي خلاصا لما اتنا له بنبته جلا يصير عبدنا فريدا يكون غريب
 لصاحبه باموال كثرته جلا تربيته هذا العبد وقال ظالمون
 ويستلبون ايماننا من اموالنا كما كان هؤلاء المتعدون مع المشركين
 الذين غلبهم الميث سرور هاشم ذلك وردنا الى عبدة كنهه
 عبدة تركت الاموال المتلو به منه في بيت ما يظلمه هل زلزل ذلك
 العبد لا البنة. فادولك اذ اوافاه اذك ثوبها انرا ما يكون قد
 مع اعظم اسواق فذلك واضح عند كل احد بنا فسمي ان نذكر هذا
 لا فكار في التواضع لما لا اخر الصابرين بقيت اتوي
 معاتب اما جعلها عظاما ووسم على كتفه ليعلمها اذ اخاه
 مرف حطية. هذا المبع منها. اشع نولش اقول قالا لا ذلك لا
 في عيول من هذا المثل فعمله الى شيطان لعل ان جعته لتسلم ربه
 ولقال ان يقول ما معنى هذا وذلك ان كذا في حال البر يظلمه غيره
 شره وبتنا ليرتد عنه لغيره معلمه. والى ما نقوله ان ليس بواجب
 لعريقين رفا لان مظلونا كان ان كان احدا اذ افانسا مكرها الرن
 ونجد اذ به ان بنا شيه. ولكن اشوف كلامي الى معنى اخر بل مظلونا
 وكونوا اذ النبي الذي لم ابصر شهدي حبيد شامنا بمضاه يقفز
 تركها. فاعلا باه شتاير كثره عددها ووزاد ترواح قبه معهم

قالا

قالا ان حصى بلقي حتى يصر ربي غلبي. ويعصيني بلان هذه اللغة
 في بنينا هذا لحفظ اوصالهم. وترن في غرابين وقال ابصر عذاري فانهم
 اساروا ومتون قنا حاروا. واصح كافة خطايي. ولعازر الثلثي لهذا
 السبب مع بواحدة النعم اذ كان قد قاضي عمره مكاره جز لا عذرها بالمصا
 اذ ارضوا ان اجنوا باو في بلادهم الوايت التي تاهم وطللكم ربحون
 عصف النوايد واحلقها ان صرهم الله وان جلدتهم للميث الحال دل دخر
 مدروا وعل قائل يقول فالصيان الذين قتلوا ايس خطية احقر ثوبها حتى
 حل بغيرهم هذه الاقوال بيوطا قائل على جهة الواجب في بابها بين
 في شهر المدينين دنوا كسيرة في عمرهم والذين صاروا وفاء هذه السنة
 قبل حبتها ايس خطايا اجبر موتها نذرا لكرهية القتل بها فاجتبه انما
 سمعي قالا انهم ان لم يكن لهم خطايا اذ جعل للذين يغفرون هذه الخطا
 مكرها مقابل ما حشر الجزاء هناك اجملا ما الذي انظرها لصيات
 الذين قتلوا بسبب هذه صفة وادسا الى السبيل لعدم ان يكون متوجبا
 باشرع. ورجا يقول الا اهلهم فبكانوا عبيدين فاعاشوا ان يحكموا الى
 اكروا قاتهم محامد صيره عظيمه فنجية لكم هذا السبب تدر الله قدر
 له حجارة لبيت قليلة لاجل نقصهم عن هذه الحجة. وافي اخراته
 ما كان اهل العيان يحتشون قبل خد هذا ان كانوا عبيد ان يكونوا اقواما
 عظماء عظماء. ولين كان يحل بطول اناه ونجل هذا فديرة العبيد من ان
 يعيشوا امداد في خيمهم. ما يوق واقبله ما كان اهل هادرا ان يبقوا

على هذه الحالة ان تعدد فيعرف انهم يندرجون الى الناس عظيم مختلفون هذه
 الاقوال تنافي هذا المعنى وليس في هذه كلها تخصص بل قد توجد في
 افاضل غير هذه ابعده من هذه في امتناعها ان يحتاج بها الى تعريفها
 معروفة بلغة مدبر هذه الحوادث والا حكاية بعينه فينبغي ان يعرف
 ايتم هذا المعنى الوصول الى المبلغ في الاستقصاء من غير ونوجه نحن
 الى ما تلوا ذلك وتناقض مضايقتين بل ان تحت كافة ما يعرف من احوال
 خلادته لان بيننا من ردها حصيدا ركب قليل لا عند احد لان
 حبيبا لها من دياناتهم وجلهم الى هذا القتل الجائر فان كنت تسمي
 ايضا وقد حصلت دون الفسقة في هذه العوارض فاعرف نساء
 من اجرة عليها ومنعش قليل لانه لا يظهر داهية منه مشاوعة
 بعد ما وجد على هذه الجحشة وتقص عن نقص الحق المتيقن له مما الجور
 عليه موت صفت من انكروا ما تهمة ما يتاخر رذيه ويوان عكده
 وعرفتموها عند من حكوا حصة ويغيبون في نواياهم وداور سليمان
 التي لا اجل مقابلها فلو لم ترفع انصافها لست اظن ان يلزم اصطفا
 ان ترتبها في احوالنا فاحسن محبيل فربما يلحظ ان هبة التي القائل
 صوتت في الرامة راحيل على اولادها وما تشاء ان تتكلم لانه
 بشوا او جوبن وكذلك ان البشير اذا وعيت عامه انما عاينوه
 هذه الحوادث وهي ذبح العيان القاصب الجبار القاعي المتعدي المتعدي
 اقل يتلوا لان يتوله ان هذه الحوادث عرفت لان لا شاع في

ان شعرا ولا حتى عنه كونه المنة قد قد عرف بمالك ان يتيه ولا
 تركب ولا تخطا اذا نظرت الى شأته التي تعجز ان يباح بها التي
 بجهه لك ان تبصرها في اناية احوال الاعمال التي تؤول في الحوادث
 التي يطلعها وهذا المعنى قد ارجى اليه بها في موضع اخر من مقادير الامور
 لانه قد قدر ما ذاع من جمالها وقسا المشاؤون ومواردا شرها وحروبها
 وقت لها التمر لاطف النفس من هرو ولا هو وقال البشير من غرار ريعان
 بفلكان وليس ينفذ ولحده من اعي الارض خلوا من ايسر الذين ما تلتوا
 واذا قال هذه الاحوال اوضح بها ان ليس تحت ما ذاعا فاشاعه الا انه
 اذا عرفت الحوادث كمالها ليس هو كما ما به قال لان عجزا ولا يتقوا
 ما لا يعرف ما قد عرفت من الحوادث ان سعة من الشئ له يمتد لاهيه
 واهتمامه بكونه وهذه الانتكاسات في حشا من شأته العربة من هذا
 الوثقة جبرلة ولعل قال يقول واما الناشه بين راحيل وبين كيت الحولان
 قال راحيل على اولادها ما الما سب بين الرامة وبين راحيل فحيته ان
 راحيل كانت من بنيامين وبنيدان تستأجلها في الطريق دفوها في الكان
 الموعودة العرش الصاقيه هذه الضيعة فاذا كان قريبا رايها كانت
 حصة هذا الصبي بما بين خصته لان الرامة كانت لنفسه بنيا من من
 رسته على قبيلته ومن ذوق انتم دها البشير على جهة الواجب الصبيان
 الذي يوحى من صياها ثم في ان العرسه والحقا والعارضة مقتاص شعراوها
 وقال لانها ما تشاء ان تفتلي لانهم ليسوا مؤمدين وفي هذا الوضع ايضا

تتلم هذا الادب الذي ذكرته فما كلف وهو الا ان يحفظ في وقت من
اوقاتنا ما كانت الحوادث الحادثة اضدادا للوعدها فما لم يحفظ
لنطعن عليه وانما نقوله لما جاء لطيف المتكلمة نظر كيف كانت يارد
وروده اذ هرب منه وسقط موطن من مقام معمله ولجأ في عمل قبل
اخذها من ربح الفل فلما لم ينجح وعمل قبل وشبهه في كل صقع
هناك ولك لا يبرح فان من عده ان يبرح افعال شياسته باضدادها
دايما اذ يفيد في هذا الوعد برحها ان قدرته عظيما على هذه اقدار لا يمد
ويعجز ان يحركها انما امكن مددوا الامداد باضدادها ليلو الشجب
عظيما ولا يمد لما امر بنوبها لشياطن وطردوا وقاسوا استلذ جزيل
عدها معروا على هذه الطريقة الذين ضره وطردوه واد
صوه وودش اجله اذ امل ان الرب قد فيه لو شئت في منه قابلا
اعتر هذا البوق له واد هذا ارض اسرائيل فلم يقل له ايضا اهرب
لكه قال له اذهب اراي شيا هذا المنة راجه تريد ان لا يمد
من المنة ايضا وذلك انه لما اطلق من قيده وهرسه وعاد الى كونه وابصر
قال الضبان دجما حين حصل في وطنه وخذ ايضا بقايا الشدايد
الاوله اذ صاد في المصنوع حيا واللكه متقلدا ولما ان ليال
دليف فلما رسلادش الملاكه على هذا اليهودية مع ناموس لا طش
الطش عليه فحبه ان وفاه هيرودش كانت تحته ومعه فله
لكن بعد فانه اقتناصا من ملك مما انما في اخضر عن منبط

انه

سنة حاربا سنة بدلا من هيرودش اية لان هذا الاثم اغني هيرودش
من ستمها في رسلادش هذا ايضا فلما كانت استقي ليشا يذكره في الامن
هيرودش في به وورعا استخبرنا وقال الان يوتس ان فان خشي الوعد
في هذا اليوم به شبيبت رسلادش فعدان واجبا ان تحشي المعني الي
الجلل ببيت هيرودش بن هيرودش ونجسته لكة ان كان استبدل
الملك قبل فحبه لحدث بعد ذلك لان الهضه كلها اما كانت على
بسطه وعلوه ثناء فقامت دوح الاطفال فيه فوه بعد ذلك وتلك
التي ان المصود كله قد وصل الى غايته وان العبي الطلوت قد قل مع
الضبان الصدين ولما في غير ذلك اعاد الصبراء مدع عن على هذه
لما اكرهه صار او داردا غامر الخروج الى ما يحا وحده وعن لاحتها
في اعدا الشريعة وها هو سبطا اسامه وقد جمع في ذلك عزيمتها
هرمه من الخطرة واتار السكنى في وطنه ليل من اكره وتسلم من الملاك
حيا في السيطاه هذا ولعمري ان لوفاء المرحول ذكره لمرافقا هذا لك
بوجمل لما اشكوا التطهر وكل رشوة عادوا الى الماصر فلما الذي تحم لنا
ان صول في ذلك يقول ان لوفاء الرعول ما قال هذه الاقوان لما رغب
الوقت قبل اعدا رهم الى مصر لاسما له يهر الى مصر قبل الطلوت في لحدث
خاضت مجاور للشريعة لكة سبطا ان يكره واغدر الى الماصر وبعد ذلك
اخذ الى مصر بعد طوعه من مصر ممره الى الماصر وقبل ذلك ما
او على الممر الجي الى هالك لكة انهم كان يحثون السكنى وولاه في كلهم

من دأبهم واذا ما انما طلعوا منه لم يشكوا في ذلك حتى لا يشكوا في ذلك
ولا انجدهم لها ان مكان يقيمون فيه. واذا استكملوا ما طلعوا بآبئيه
الحذر والى الناصب ولهذا السبب يتعذر الملاك بعد ذلك وغولهم
من لهم ولم يكن امتعاله ذلك على يتبعه لانه لكنه يسوق لانه قاله
لهم وقاله الامية انه شدي على امره وان قلت واي في قاله هذا القول
قلت لك لا تحث ولا تنقص وان كنتا احسنه من كنتا الامية ابادت
واصححت وهذا الذي ذكرته تعرفه عارف من وصفه كنتا تقاير
انباركوك البهولة ان كانوا اس سكره من الى الجاهل عدوهم
من لو ان بعض الكتب تكان وسلف واخروا بعضها وقطعوا ان نصف
الواحد من دون النصف عليه هربا الى الحي. الصفا الثاني بدل مولف
الكتاب كالبخاري يومهم الرابع قال لا يجد صوف بعد زمان طويل
كتابا لا شراغ الثاني سليمان بايازا وان كانوا ولم يولد في بلادهم
اعني يتبعه دفصوا كبشر وبدوها على هذه الجهة الى الامم والبق فيسر
عند حتى العجل البئر انزله اهلها ورفضوها ولعل الى يقول فاذا كان
الامية والشر في بلادهم واهلها في وجع كثير وشموه غير اغفر
هذا قد جئت لبن من اهل تسمه فيجته ما جئها اليه الى هذا القول
ببعضهم كاشمعه وانعته اكثر انها صلا الى الجحش اقل من اخمه
وعلى هذه الجهة جئنا ما نابل الى التماس الشهاد عنه. قابلا على ان يكون
من الناس في صالحه وذلك ان هذه النصفه كانت حقيقه واصدق

ما قال ان النصفه لم تكن معدا حقه ولكن كما انه احسنه للجبل كانت خريه
تسبح وهذا السبب قال ليستودعك الفريشون مثال واعرفه ان نبيا
ان ينام من الجبل الان ربما لم يحل ان يدعي من تلك الناحية موصفا انه ان
ما جئ الى وقته من الادهام الانسانيه وتلاميذه من الجبل احتارهم فاحلوا في
كل واحد من المؤمنين الويه والنصيب وربما اساءوا الحكماء النصفه فلن
تخرج شئ من الاشياء التي من خارجنا ولهذا السبب ما التفت له من ذلك
لا يقال جوده ان ابر الانسان اني كنت موصفا بيل اليه رائه وادغال
عليه عود وشعير ومادوا ضجعت في مدود واقام في خرابه واحدا لما عود
سقطا اياها لاسوه هريش من ذلك. لاشية وانما لها يوجد في حكا موعر البنا
من عدي ثلوه وان سوطا الصلف لاشي وان توجد في نفسه ومذها
الاسد الشو. ص. ما جئ في شئ ما باللك تبا في بوطك عظيمه
ادلتنا ان المراك ان يكون من المشوهه كلها عريه اذا كان ممكنا ان
بعد هذه الحالة لك ساهل ان يكون اسيا كماله في سوهه لك لا هذه
الاشياء التي جئنا على هذا المثال مشوهه يشبه الاهل على النعي اياها
لمرور عند الذين تلتقوا من اهل الانا طيبه ولا الصنف من الصفات لكنهم
فرصوا ان تسمى لاشية التي خارجنا وان نصفه الجبل الاحير واهل الزبول
الان يولس الرسول فتسلا هذا الاقبال قابلا لهم على حقه انما
تحوون لوضع ايامهم منيته لكن في الناسق قال هذا القول وفي وصف من
قاله قبل وادمن به هذا القول اما قاله للذين اتوا من الامم عند بعضهم

يا نبيهم عظماء ورفقهم على اليهودية انما انتم لاهم من الامان يا عظماء النفس
 ففرض بديع اولئك واشهد به هاربا وانتم من الحرية فبيننا واثمة
 كعب قال فوصف اولئك اشبال الاجلاد الاطيش والذين يتولون هذا
 الاوال يطهرون بها انهم يتعبدون وطنا وكاوا والاشترؤ ذلك لوطن
 الذين منكم فوجوكم انوا فذلكنوا واما العودتم اليه واما رباخون الان
 الى وطن غير ذلك فصل منه وقال ايضا وهؤلاء كلهم ماوا عن تسديدهم
 ولم يملوا المواعد لكم فجهروا من بعدنا زح وشلو اعيت وويح اليها
 للذين جاؤوا انتم لاسروا ان سولوا انما سلك ابراهيم اليك وروشن
 قال ايض ليس ضافة الذين من اكراس اولئك شرابا وليس اولاد الحكم
 اولئك اولاد الله بل لما فاسع في قبول اليه من ردة شعبكم فذلكنوا
 واربع فضيلة ابهم وما ارجح بواوحي ادمعوا الشفقا فهدسه فلاب
 ولا اعتقبوا انما سلك لكم فركبتوا انا لهم والامارة على شعبكم ان
 احترعهم في الصابرة في فضيلته وطيبا وش ما الذي خسر من اب كانت
 او انما سلك اولاد الله وارب نوح اسما الفاعل فتمت من فضيلة ابية ان
 شارب لا من خبر علة الايت كيت لرحمى المولودين شوية شيت ابهم للصد
 وبيان ذلك ان ثذيلة اختيارهم تشرائع طبعهم فذلك ابن نوح
 ما العزجة ولينه من شرفه شيت ابهم يا شيت والله فمطركم ارجته
 من ذلك من عثرته ايضا وما فلك في العشر المركب انما الاستحقاق وقد
 استلك والله فضيلة فدمه ذلك انما به الجهد والشقي ان جعله

مستطافا لبي مكانه وقد عمل هو لبست بحليل الحريت كلما امرة ابوة به
 لفته اذ كان شرا فاعلا ما نفقه شي فاعله الكهة اولا ولا الطبع طوا اياه
 عا لاجله كل على لاجله واحدا استرنا الله كمد سقط خائيا من التبركات
 حرة وما معي دري اليك فاليون وكاوا اب الله ما عوارض شرف
 هذا الحسبة فان صار احد ابنا لله في ليو مع فضيلة شرف هذا الحسبة
 ومه لا صفت شيت عايطر العقاب فلقد عا الى او سقط شرف حيت اليك
 واتك ذلك هو هذا المعنى فله وانما لست في العهد العتيق ففقط مستطاف الكه
 عنه ايضا في العهد الجديد تمك الاعمال قال كاذبا الذين قبلوا اعطى شرفا
 ان يقدر واسن الله الان هاربا الاولاد وقال يوش الميثوك من حشيرة
 منهم ما من دعون من ابهم فمعاه لانه قال راحتم من فليستهم المشي لفقاه
 فان من المشي ليش يسع الذين ما يروون لانه يقطوا الانفسهم ففقط حصيد
 فبهم انشان فلا بدع اذا تبدع اعطى لابن في خفت ولا يروا
 لست حيتنا ان شهاون الذين هذه لشجيرة شجيتهم لاسعيط الى الفجر
 في حال فقر ماكن شيتا ان صلت ذلك لنا الذين جميع ايمان ما لهد في
 ان صرت ذلك لغير الرب مكنا في المذبة الذين لاجله كان حلك اليه
 فقيرا والذالك ما صاروا لافط من آه وودع الى ذلك موثلا لا شير
 على ان من صار عند هذه الصفة فقرا متقي انه دعونه ما يتم به من فوجع عند
 هذه الصورة فقرا وان ذلك ان المايس عظم اقصى غايته بهم ان
 يمنعون فطهم ما هو ما يمدون فطهم ما وهذا الحسبة فبهم عايطر

لان كماله من عدمه ان يطلب من غير كونه في قلبه ان يهرب
 من طلبه وانما قلبه ليس كغيره من جهة من يطلبه على جهة وما يلزم من
 شدة رغبته ولا ينفقه على هذا الما لم يجرى انما في طلبه على الموت
 ليس هو صفه وليس ينفقه عليهم فقط المقتضى من جهة في عمادته جبرلا عذبه
 فيسقط ان يخل في احواله فما جبرله الصعبة مما يكلفه تفتت ناضبه
 لانه عذبه ان لا يملكه الافعال الشريفة الزوائد عذبه في الكسرة
 لتفكك الال على الانا في انما يريها في الوجود هو افعاله تعالى وبما وثوقنا
 الى حل مكانه ونظف ما وحالنا حال من قد يسعوا بالنفس والاهل
 بالعرب بسلامة وهذه الحالة التي يكون فيها من اشد هول الامسا
 ان كسبه ما تفرغ من افعاله في نفس القوي لصدة الحائنة من اختيار
 ان حاتمها وبان من جهة من جهة حارة حارة طرقة قلبه في تفتت رات
 عذبه وسلاطينه في علم القعد من حيث النفس تفتت ما يريها في الكسرة
 من ان تعرض عن من جهة تفتت ولقوي في انما تفتت عذبه في هذا
 الحوض من عين الحبال صفة الممرح في انهم في ممر مطر الذهب تفتت
 حنك يهرب الى ان يقولوا مشرو في ان الدنيا بالذهب ان اظهر لها من شانه
 ويقع ابتكارها للزينة في انما الانسان هذه الاوال في انما انما في
 من عذبه ان دسرا من عذبه في انما الاضرار الشديدة في تفتت
 المال هذا العشق الصعب كل ما يصابه فيك ما العوائق واخرجهم من الحلال
 اهدا منظر الفتنة النافع العيون على قولهم ما ترك يود من الشئ في تفتت

شيدنا

في الحكمة افادة التي تفتت ذنابه وجعله في تفتت وارسله الى
 جنهم بعد تفتت ملك كما بما الذي يكون اكثر من هذا الما عذبه
 للشريعة ما يكون اسد ما اربا عذبه في انما الاوال في تفتت
 الباطلة الموشومة لانها تفتت ذنابه للناس ونظر الى العسل وفيما سعي من
 كل من تراشه في الوجود في تفتت ما هو من غرضه في تفتت ما
 ما تفتت من عذبه في تفتت ما هو من غرضه في تفتت ما
 هذه الوايت واما العنان بدوا يهرب الى المحاذير في تفتت ما
 اشتد عذبه في تفتت ما هو من غرضه في تفتت ما
 او فرسقا منه فاذا تفتت في هذه العوارض في تفتت ما
 شعرا العنان من عذبه في تفتت ما هو من غرضه في تفتت ما
 عذبه في تفتت ما هو من غرضه في تفتت ما
 الذي عذبه في تفتت ما هو من غرضه في تفتت ما

في تفتت ما هو من غرضه في تفتت ما

في تفتت ما هو من غرضه في تفتت ما

في تفتت ما هو من غرضه في تفتت ما

في تفتت ما هو من غرضه في تفتت ما

في تفتت ما هو من غرضه في تفتت ما

في تفتت ما هو من غرضه في تفتت ما

في تفتت ما هو من غرضه في تفتت ما

لا يثبت عند بلوش من ظهور الرتب والتمتوا ان مرقوا كلامي ومن
ورده في نوح او سلم على ابيكم ودمعتم هذا الذي لا يشط في ان الوص
واذا عتروا ان شيئا لا يتكلم في النعمة والبراءة استثنى بمزيد يكون
هذه الحوادث فاجمع الوقف يقول خبيد لمسته او من ذلك الوصف
الذي يثبت هذه الحوادث ان مرقوا هذا العمل لانه لان يقول
في تلك الايام لدمعتم هذا المقطع الالاه على الانبياء التالية لكن
او وضع به تلك الايام التي جمعت هذه الحوادث ان مرقوا في الحوادث
التي اعتقد ان بعضها وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
سبحن من بعضه لانه انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الشئ في هذه الحوادث التي يقبل الخطا ما خطا اذ هو هو في بعضه
كذلك لا يقول قال انه يجل الشريعة لاجل اعمادها واذ ذلك انما انما
التمزق وتور عليها اذ انما انما انما انما انما انما انما انما انما
لما لانه من الهرا العجوزة كثر في الشئ الى يلو الملك تور علب
الله اشد من غيرها اذ بعد هذه الشئ انما انما انما انما انما انما
لهذا الشئ في كل شئ من الشئ في كل شئ من الشئ في كل شئ من الشئ
الى المعونة اذ انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
المعونة كاس منه فريضة تحكما اخيه من الرابض الشريعة انما انما
قال فيها انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
فهذا المعنى فما قد كانت جميع الرابض والوصايا الشريعة وما خادعا

فريضة من اموال قد بقيت هذه وحدها فريضة ان فريضة الى انما انما
فان هذا الشئ منكم على انما انما انما انما انما انما انما انما
الموصية الى الان لاجل على المسيح لهذا الشئ انما الى المعونة فواضح
هذا القول لاجل اني عرض اخبرني به هذه المعونة لان لاجل اني ان
يستوا ما خاض في انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وصي ذلك بقوله انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما هو الذي انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
بعوض حكمة وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
تقوله انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
ما بعد انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وفاء الرشوك انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
هذا الضم كان موجه للمعونة التي اعطيت لها انما انما انما انما
لان في هذه المعونة من معونة انما انما انما انما انما انما انما
من يستبين اليه صفيح موجود فقول ان هذه المعونة غيب في كل كان
لوقت وقد قال بلوش انما انما انما انما انما انما انما انما انما
معهودة بيوحنا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
موضع اخر انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

انوار ردة لان الصفة لم تكن قد قدست ولا الروح هك قل قد رولا
 لحظي مكانا فكنتم ولا كانا الكدان نزلت ولا كانا للعبد قد غيبت بك
 ان مع ان لو نبيج وان كانتا فمحيي فوطلف معي عن الخطايا ما جئنا
 اليهود اسارا وهر تخيفة قليلا عما ظنهم وما كانوا يحبون في وقت
 من الارباب خطاياهم فكانوا قد لوت في كل مكان دواهم وهر غيرة
 بعالم شريف واسله الى اممهم لهذا الفعل انكسروا في الذراخ والهم
 لهم واذا عرفت الايات وهذا من قدسها بولس الرسول ثم عرفت
 انهم اذ بنوا واعلوا لله ولا انما شعرت غدا ما خضعوا القليل انما
 ايضا ما الذين يقول ان الامر الى لم يطلب عدلا اذ رست القليل وانزلنا
 اد طيب شربوا القليل ما وقس الى شربوا القليل واذا قيل لهم ذلك اجاب
 انه طيبها ليس من ايمانكم بل من حاله كانت بحال من طهارتها من حاله فاذا
 كان هذا الماء علة اعالموا الشرب حيا بعضا عاملا ليس عملا اخر ابلغ
 من اقبادهم الى العلة في عظميهم وهذا المرض في نعمة شغل بناه الى
 كان توبة وعقوبات وهذا ما بدنا لانه لم يقبل مولا اخرا لا اعلموا
 غارا انهم له للمونة واذا كان ما دهم في الاقبوت والذنبوا خطاياهم كل
 ما ليس بولس الرسول قد جعلهم ان يحدوا عن المسيح وكانا قبلهم الى النكر
 في خطاياهم من شربوا اشتها بنهمهم الى ان يطلبوا فادهم من ان شربوا
 اعتمارها وهذا الشرب كما انما كانت هذه الفائدة فيهم في ان شربوا
 ليس كسما يباينهم بالنوبة لكن ليقتروا ثوبتهم او قد بدلا لادوا انصافا واذا
 مردوا

مردوا وانهم يتادرون الى اشد اداعصار لانهم وانظر كيف
 وضع هذا المعدن في حفة الاشتصاص فيه لانه اذ قال له كما ناديا
 سمورته التوبة في زينة بلادهم وكره ان يتركه يقول لاعتصار الخطايا امانه
 ط هذا الشرب زعمهم في ان يقدروا عطاياهم وان غروا عليها ليس
 بما هم يريدون لكن ليقتلوا بعد ذلك اعتصارها امر على حمة اشكل زمانا
 لانهم لم يولدوا في دواهم لما كانوا طابوا النعمة ولم يطلبوها لما كانوا خطيوا
 لاعتصاره حيث من ذلك انه هذا الفعل قد عرفت في امر الشرب الى تلك
 اليهودية ولذلك قال ليونوا الذين يثقون مع هذه العلة الى حصرها
 وضع هذه العلة الاخرى للمعجزة لان ما كان واجبا ان يعرف على امر
 جديا في اشواقهم صا بظا الشرب فيك قالا لهذا انما اذ اذنا ما به اهل
 ذلك اللذوا وانهم اذ ذلك الصلح السعدوا وارادوا به وحديث تلك
 البدائع الاخرى صلاها زالا الشرب في ذلك ولهذا الشرب خبايرنا
 لي احوذ يعود ذلك ان غير المعجزة تونوع غرضها اجتنب العبد طها
 واسدعا اهلنا الى لادون ولون مشبه عظيم لهذا الشرب دهم
 عند مجهر اية وتعمم دهم عندهم لا تجلبوا من اجل الشرب وهذا
 عطاوا وادهم امر حيث تبعه اعمال دهم في الغاية القوي الى ان شربوا
 ودرهموا الجدادهم فاجتاجهم بهم وبقوا الوارد انهم وذلك ان
 احبار المسيح اشتدوا على تلاك عمل الظن في عذ كبره اذ قد ناسه
 شرب دهم الاطمان الكاين في بيتهم لولم كان قاطرا دهم اذ لم يكن

اثني عشر سنة ولكنه شهد انه الصا بالشرح وهذه الحاجة مقاربات
 بهنواياها اعلم ان ذلك شمع البعوض ولا يفسد في الاصل فاما شمعوا في
 وضعه في البعوض لان البعوض لا يفسد في الاصل فاما شمعوا في
 في الحوائط في المصنعة او ما قال فيما بعد ولا في وضعه في الارض والملك
 الذي ذكر في هذا الموضع عني ته وزوده لان الاول والحق والحق ايضا
 والحق ان يقول وما معنى قوله هذا البعوض لانها كانوا يقولون ما يقولوا
 فحينئذ هو الاجل هذا السبب اقول هذا القول لتبينهم انما هو ما قال
 فهو قساروا الي الناس ثانيا الدورية وفي هذه البعوضة وفيهم عباد
 له الي ما الصريح ان عشرين وجدا كثيرين سألوا عما سئلهم
 ان يقولوا وتبين يدرون عمره وهذا فكان دلاله على الصالحات
 انما انما هو على ظهوره في اماكن سيرا اعظم ثانيا وعلى عبادهم التمس
 الما قوله لان جميع ما ابحر فيه وكما خاطبه في اعتقاده الى ان قال
 سطر ما كان يري في هذا ان اعطى قوله انما انما انما انما انما انما
 انما انما ودار بالربوبية في عبادهم ليس عبادا اليهم من الاشياء
 انما انما في وقت من وقته قد حصل في كافة جهاته عفتا ثانيا
 حايها بعد شقيا النبي لانه حضر معه مناديا معه فالله هذا هو الذي
 قلناه في بعض ما مناديا في اية صوت يعني الوصايا فكذلك انما
 ان لا ياتيا كان عند هر حرمه في اسبق على هذه الاشياء في ان يفتدوا
 بل ان كان كثير في يده واليسر في يده فتملكه كمن مع ذلك اختدوا

ان مدروا بالعبدان عند ذكركم فقلوا الكبر ذكروا مع ذلك
المكان الذي اعترف ان غير قدوة وصفا وهذا يذره الذي يظهر عند
جميعه وصلاح الكائن به ونزل الى النبي والصابغ كيد الحكام يعادون
في عيانها وان حاما ما يقطعان بالعاط واخذوا عيانها وذكركم ان النبي قال
انه اذا حضر يقول اعدوا طريق الرب اعدوا انا هجته متفومه فلما جاء
نحوه اعدوا اعدوا له للتوبة وهذا العمل هو ما وه لفظه اعدوا
طريق الرب اعدوا له الاوال التي ادى بها هو يد على يتي واحد فقلوا
وهو انه جاء مطوقا مشروما البحر هو لا الموهبة التي كاسل عتيا لخطايا
كسبه جاء متطوعا العبدان لا يسألوا الله الكل لوقا الرسول
مدرك لولا احسن لفظا لانه ما ذكر مقدمة النبوة وقطع كلمة وضع
النبوة كما قاله قال سيملي كل وايد ويدل كل رجل من الاشياء انموذ
انموذ في الطرق لنفسه مهارة في ان كل حشم فعل الاله انما المنطق
رايت لب حقيق النبي في تلك الحوادث كلها هو وصف بها كل الجمع المنة
وانتقال احلامهم الى افضل حال ونهش النادة وعلة الحوادث الثابتة كلها
وان كان قد وضع هذه الاعاظ ما كان لفظها البصير الى حياء المستول
اكثر انما هو ذلك ان قيل في النبوة لانه اذا قال كل واحد سيملي وكل رجل دل
شماله ويكون الطرق المسته منه فانا يظهر المنة في مرقوعين وديفح
التوعد من مثل ان وديفح صوعية الشريعة منقله الى شوله الايمان في نعم
ان ما يكون ايضا اعراقا وانما بان له واعتما رخطا ناولوه به بولنا

سهولة خلاصنا كثيره، ووضع سبب هذه العوليد لا بد ان سيعان كل احدهم
فعل الالهة المستخلص فلنفس يكون محمود وما يحزن الي ديسه فطاعنا
معل الالهة المستخلص لكن بما يما الارض خلقتها والبر وطبيعة الناس خلقها
ولغري انهم سوا الاشياء المعوجة كافة الظواهر المشوهه مطاوعا القاريين
والمرؤاي والمصورين ونحوه الذين كانوا متعوججين ولا فلتكوا اخيرا الغريب
المستور وهذا قد دل هو ان القاريين وان زواني يتبعوكم الي ما كانت انتم لا
سوا واليه قد دل على هذا الفاظ اخرى عن هذا بقوله انما حبيبي يرفعوه
وديات معناه والغريب كما ان في هذه الالفاظ ذكر الاول والآخر والآخر
ان يكون متمهدة ووصفها بما خرج في مساواة الملثمة واحدة فكل كلفهم
هنا لك باحراق الوتر اخلاق الناس المحملة وقال انما تاملت في انصاف
واحد عودا لهدم بيت الذين وهذا لك ايضا ذكر العلة وهي هذه لانه قال ويلك
الفارسته رؤس الامم وعليه تنوكل امته وهذا قد قال في هذه الالفاظ ان
كل حشم سيعان فعل الالهة المستخلص ومفحما في كل مكان ان قوة مكره
الاناجيل ومعرفتها تبين الي هو مني الشكوه منقل معرفة الاناجيل جنس
لنا نحن من سر خلدنا مشعوبة غرقة الي استينا نحن شديرو نعومة انقياده
ونوحا بقية امي اوتيه من بر الجبل ومنطقه من جلد في مرقه ارايت
ايضا بعض الحوادث تفهم من الاشياء فذكرتها وبعثتها تركوها للبشر
يقولونها ولهذا التكب وضع مني البشر النبوت في نساوتها واصاف اليها
لاواما والاشياء منه وما احتشبت هذا الوصف فلا عتره من وهو كلامه

في وصف

في وصف قول المصدق لانه كان مستعجلا بالدين ان يرى ناسا هذا قد سيرة
في حشم الثاني وهذا الجند للهود اشترع اجتداله ادا بصرا فيه هليا
البي الحشيش وما البصره حيا يد في هذا المعامل توجهوا الي تدرك ذلك
السعد واليوم انيولته سر وجهوا الي خبر انك اذا ماشا لان ذلك الجليل
سرا في الملك في الماراة وهذا الشريف فندنا فاطمنا فيها تماثل الغيبة
ملواعة لا عود بها عود في تاجر الزرع ان عمل المزارع الغيبة فكلها فلو كان
السبب اللعة الغرافين ويمنل هوذا دلائل الموهبة التي هذه خالصة وان
تكون فيما بعد اعني تلك الحكومة فاحترت ايضا ولا تظلم خطوطا ولا اكل
خبره بقر وقبحة لكن ما يذنه كانت يد يده عده ولبوكة كان اشر وجوهها
من ما يذنه ومشكه كان عده فها من لبوكة خلاص ما احياح شغف ولا شرا
ولا ما يذنه ولا شرا عترو ذلك من هذه الاشياء الملثمة اظفر في هذا الجشم عدها
مزيدا ملاحية فلهمدا الشيب كان له توبه عري ليودب بشكلا بالانجاء
من الاملاك الانشائية وتبيننا الامتلاك شيئا يد على الارض لكن يكونا من
الي شرط حشيت الاول الذين كان في ادم قبل احياحها الي توبه وكشوه
فذلك المشكل حوي على هذه الجهة دلائل الملك وشجات التوبه ولا تنقل الي
من روح مل الله نوحا من بر الجبل ومنطقه في نكاه في العربة لانك اذا عترت
ان يشتم هذا الغيبك قتلتك عدا لك كثير من ذلك ولا تلام في البرية
في الاشياء كيف كان في واقع الجور واصطغر على هذه النواحي في حشم ناعم وفي
شس قما بما يدى زنا انما كيف خلقت طبيعة حشم من شيا به لخالص

امرية هذا بلغة واليد مبتداه على هذه الصفة ولا غير ذلك من شقا
 البرية من غير الان فلا شغل بل هلا طينة الذين ما لموا الوفاة الكلية بالها
 وحرا قال ان المصعة التي اسمها هذا ذلك من الجبابة في غاية وليست
 اميرا انشق فموقاهه شناعها واخرها واما يتروا فادراها وخطا مائة ولا
 عن هذا كثره واكثره الى حبل اشراق وتربط الان هذا الفاضل
 لركن هذا الذهب فذهبه ككعطر على اليد كلها كثر الشك انما مظهر
 فلنفة ليقه واحد من هالك الخدار ملاك من الاكبر من المثلثات
 الذين كان عظماء للذين المحدثات ومكلا للملكة وبلتونا الفلقة
 نوهلة للشعوات وكان هذه مضايعة ولركن الخطبة بعد قد بلت ولا كانت
 السريعة قد كفت ولا كان الوقت قد ربط ولا كانت الانوار الجاهل قد كثر
 بعد بل كانت المشربا العسفة متحدا اما فموقوف هذه الصورة نفس
 حليمة متبصرة لاه ظفرها وورقها الراسين الموشحة في كل مكان على جدران
 وما على ولوس في الذهب الحزين ولعل ان يقول فلما شغل مع نوبة سلفه
 فمقول لفه كانت طان اللغنا بل ان يخرج الناس هذا الشكل المراسي
 الشبان هذه العترة يشتم بطرس الرسول مزيه اسطقه وولوس انفسا
 لاننا من النبي قال الرجل الذي هذه سطقه وهذا النبي على هذا المثال
 لان عسكرة وكل وانقض المديتين هذه النصفة كاس شجينة ايا عند
 ما يشع في عمله وفي شعاعه او اذا كانا تجديت مشايعين في عمل الخ حاكم
 الصرة ربه وما ماروا ذلك لبشيت هذا المعنى لقصه لكم اعلموه حتى يتوعدا

العرين

الذين خله ويدينوا بصعوبة الشدة والشفاء وهذا القول انما قال
 المشيخ كل قوله انه مدح عظيم لمصليته عنده قال هذا القول ما لم حرم
 تبصروا انما اسو حجابا بافتها الايشون تابا باغده في ماله
 الملوك ان كان ذلك الطاهر من هذا اللبوس وولادان فوس المتاعنا
 اعلم من الاية اظهر محلا فلما رولا والذين الناس لعطرسه قدر الجاني في
 هذا البلع ملبثا معقبت على فانه شيت هذا الصغيبا البليغ واهل التسم
 الشال اهو اما يعوم الصبوح كثره في الزبدان هذا المعاني المعجبات امانا
 فان اعدا رحل لنا اذا لم تطر فبدا احسان حزن بلغة وادرا من خطايا
 ربوات عند هاجر وانما من اعتراف ذلكنا العاضل وشكته لحننا
 تشكو ولا بطوننا ودين الطوبى اجناسا وليست كالحالنا خلا افضل من
 حال النساء المعرفات في حيا اللعش وزخري دواشا في كل مكان يحطوا
 يشر لايش الحال القبح عليها كغيره كان يخرج البه اهل البلد المعط
 بالاذن ويدهر بعد اعترافهم خطاياهم ارات كراحتهم خفايت
 البهي وروده كيف مثير وروده الفحل كله الله كيمنا فاذهر الى اسكر
 في خطا باهر مودك لكان نظره الى مظهر هذه المجاندة ولما طاهي على الثاني
 كان يتوحي استجابا مشقة لا تجاهم هذا انذيرها كثر مشوليا
 على جماعهم مثله لولاه ما لكانت كثر لاهة من وجهه وايضا لاهتهم
 ظهوره بعد زمان طويل بذلك كثره شبه النبوة حست عند هروفاحت
 بعد زمان طويل اليهم ومذهب ندامية كان مشغرا بدلا ملاه فماتوا

فلا من الاقوال التي التواشعها انك ما تتعولون وما تقاتل وتطير
 ما تبه اشعل وشعاع واودنه وشعاب عرسه في ليدافس وابل وفتح
 مدته من لحنهم يتعول بقفس السموات ولكلها والعرايب في جهنم ولها السبب
 بعد ان دج في البرية ليس قبل زمان حشيرة جماعة العصفاء المتدين مع يعقودا
 وتوكد ان ما تكاملوا عن الخوضج اليها لا يبر ما ذاعها الى افعالها وليك باعياها
 حكمك ما ذاعها الى اغصاب وعقبات واقنان لكن حاله كان حال
 من يتاذر الى الملك العلوي ولذلك ما تبطلهم يعولون في البرية معية
 لكنه كان اذا اعدمو وتعلموا قواله في التشفه صرهم وكان يودهم بكل صنف
 من الاديث وان تعالوا عن كل ما في الارض ولز غناروا النقطه الماويه
 ويشاروا كل يوم اليها في الحاشية التي في الحاشية التي في الحاشية
 عملا مسادة للمعروف في الحاشية التي في الحاشية التي في الحاشية
 فتبين ان نال هذا المذهب من الشكر والشكر وتمثل الى المعيشة الخالة
 لان الوقت وقت اعزاف الذين ليسطغوا في السططين فتابت القرب
 لم يسطغوا معي اذا ابوانا هوا اشرار كسب الجيلة وناسب الذين قد
 اصطبغوا لكي اذا اشتقاوا وغسلوا وتغتمر بعد المعودة تمتدوا الى
 ملبة الذين انفسه نقيه ونبي ان جنتبت دفعا العشة الناعمة المتجولة
 هذا ليس يتجد ولا جنته لاحد ان صرنا وان تغمرنا وهذا فاعلمهم
 انهم وكنانهم من طلائه من منكبته ولعل في الايتول فاريك للمرنا
 ان سدل على هذا المثال وتر هذا قول له لك امر كلكي اشترطكم وانما يتجرو

فان كان هذا المذهب التشف ليس يمكن ان يكونوا سارا ان تظهر التوتة
 ما دنا في المدن فان جعلت التشف قد وصل الى ابوابها فان كان بعدك
 ذلك فليس ينبغي ان تطين على هذه الحال لان غلبة حياة كل احد منها تبيد
 المدوم فماها فاقه انصا يمه والدليل على ان تجلس التشف قرب عملها بان
 استع من يولس الرسول العليل الليل فدا معن في انشاده وانها قد ردا وقال
 ايضا سمعي الوارد ولز غناروا في وذلك ان الملامات قد كانت الملامات الداعية
 ذلك التوتة قاله قوله عينا دي بشاره الملك هذه في الدنيا اكملها
 لتستاد عندك انه للاسوة وتجعل ذلك سبي الانسواء فاصنعوا اليها قبل اصفا
 لبقا ما قال انه احدث فحاشه الناس هذه البشارة لكنه قال اذا
 فودن بها عندك انه الامر ولذلك للشهادة عند الامر فحاشا انه لم يسطر
 ان تعتقد كانه الناس بشاره لم يبد ذلك يعني لان معنى قوله للشهادة هذا
 هو ليلهم لتزيجهم لاجل ان يمشي على الدين لم يبد قولها الا انهم نصح
 هذه الاقوال من نصرة هذا الحواديد وقام ونصرتا مائة وحال الحال فقلت
 روتهم يتكلموا على الفانية وذلك ان عوارض الحياة الحاضرة بيثا فقل
 من الملمات فان كانت صالحة وال كانت حارة فلكل الناس ان يستبوا
 من يومك وتظروا اليه من العدل لان ليس من احد ان دام ان يصبر
 الشمس لا يبد وان يشر الحارة عشرين شعاعا لكن كل ما يصبر له في يومه
 لهذا السبب الحاجة تاما الى الاعتراف صير ودعوه فزروا لنا اذا
 زوال توجعنا من نصرة او خطا بالمرى كبر لان غفوها التا انظرنا

هتم بوزر كاهنهم منا ملاي فيسأله اذا كان وليك المذبح والامامون
 هذا الانجيل الذي روتكم في هذه اليا عظيمة وهذا السبب يقول النبي
 ارياض افع في لك اذ لست وهو نمسه قال له فله مد فاعلم في النيا منطمة
 وولس الرنوك يوتي لا هذا معك اذ قال اعطيت شوكة لمحمي بحول بطان
 لمعني ولذلك اذ طلب الحطم من امواله ما على بطولته لاجل ان السعة
 تولدته كثيرا واذا تشبهها عليه داود النبي كملنا انشجده في نوايقه
 ابي حننا مؤونظروا شلمم حودك ان اريدت خيبي الملح فضله عظيم
 ووسن على هذه المورة اختبر كثيرا ريفيقوب ابوه وابوه وابوه اذ كان قد
 امين كلالوا في اوقافهم باكلية ابي حننا من ضعفا تعرفهم كمالوا
 وبلغ دهره فلذا اعرماه من الاقا الصلها فلا تارح الى ابوهم في القول
 لمكلم ولا تستعمل في وقت توارده الممن بل في ان يورثك شنانا ديب
 واحد فظله وفوا على كاهن العواض باهر جلال ولا تستجس من تارص
 ولا تخشع الموارث الدانية وذلك ان العرفه في شبي ان نخل انموه عسنا
 في الالهة الذي اطلق وزودها الى انا حلالا العا داهما بغير خيبر
 على انصاف رينا هذا الزمرا اذا نكسكون فينا تسببه الاعمال الصالحة
 صلتها قلما تتبعه هذه الاعمال الذي حكماها تكون موقس هاهنا
 وسين هناك فينبغي ان يتقبل كلالوا فينا غا فبغير قد علم اكثر ميتا
 ما يواصيه من اقل كلالا يرض لنا فوالذي بحسنا الشدس خيل الون ذلكنا
 وربي انكنا عدير النخسرون كلهم في كانه شدينا فبقصر اكنا ما كونكر

في جميع

في جميع اخواننا لالا الهة الشائع المتروخ افعال عياشته كلالا جانا
 على هذا يتجعدف بالشر ونام الاغتيا لا تستعاور ردا لالا ليل المشلوه
 استملها نمسه انشوع المشح رينا وجوده الذي عفا ليه الخد والفرسح الرخ
 المذبح الابن ودايمنا الى اباد الدهور امين

وله قاله حاديه عشر

صنف قال المسيح عر قوله انما ما صدقوا بوحا فكله لمعني ما كان قد شفا
 له اذ لم يقبلوا من اذهره لوهية اذ كانوا قد طوا انهم يسمون الى ايمانهم
 والى مشرع شربتهم الا ان رينا اذ قال انهم لم يقبلوا قوله لاهم ما قبلوا
 من غنا عليه اذ لك الانبياء لانه لو صدقهم موسى لامنتم في بعد ذلك
 اذنا العر المسيح من ان في عوفية وانا قالوا اننا ان قلنا اننا من الارض
 لخاف الجمع وان قلنا من السماء يقول الحيف ما صدقوا في انكنا راجا
 من هذه الشواهد كمالا انهم جادوا اليه واسطيفوا وما اتبوا على صدقنا
 ناذابه واذ لك ان يصح فقلنا فتح خبهم من اقول العر التي راسلوه بعنا
 قايين ان كسنا استلمية وان كسنا نالمسيح فذلك استيق البشيرة
 بقوله ان المرسلين كانوا من التريسين ولنا ان يقول لارلك اوليس
 التثوب والجمع يدوروا هذه المذهر بقية فقول لهم لانا ان الجمع تروها
 هذه المذهر من عزم حال الصبح واما التريسيون فانما ارادوا ان يصطادوا
 ان كان منقلا عند هوان المسيح يحس من ضيقه اذ وديعنا كان من قبله
 لا وديعنا له من عوامر كسنا لكي ان قال قولنا هذا معناه يرضون عليه

عن قبا وهذه المعجزة ما يلوغ لانه اذا لم يعرف شيئا مما املوا استغنى
جزءه قائلين وان كانت لست المسيح فلم تكن ولا يعلم ان داعي التريش
الذين جاؤا اليه عثروا على الحج الذي الترعده السبع المصية كيف بين هذا
مقوله في وصفه المخطيا منهم جاءوا اليه فهدمهم بغير انهم بخطاياهم وعند
هول في وصف التريشيين قولوا ليس شيئا بذلك لانه قال لانه لا ابصر كثيرين
من التريشيين والرايين عيانش اليه قال الاولاد الا فاعني من اراكم التريش
عن الحجة التي تظن كونها احسن فهم تزييه كيف اظروا انهم انما انما
دنا الالهياد اياهم وحالهم ليس افضل من حال الجبابرة كيف ثلثهم فليث
الذين ولدوهم فاجابهم كثيرين ولعلنا يقولونهم معا هزته كثيرة الا ان المظلمين
ان كانت تجامره هذه ملكك احتججا واحصا لانهم اراهم في كل الخطا لانه
راهم في كل من عندهم ما كان سبيله ان يتكلموا كان ينبغي له ان يهدمهم
ونفسهم لا يهزموا انهم رماهم وادوا الى سبلهم في نواحيه في الذي
نحوه نحو الجاهل ضايعا لانه ما نظر الى الجاهل عنده ولا الى الواديين
الملك عندهم عرف ادهام تبارهم التي يحترق اياهم اذا انشأ الله ذلك
لهم كانوا يشعظون بابل ادهم وكان هذه علة هلاكهم قد عرفهم الى
الواني وهو رهم قطع النبي اصل نطقهم وهذا السيف يدعهم اشعياء
النبي رويته شعوره عن غيب فاسروا وقد قال لي احتراما انهم يصوروني
اجبتهم وكل الذين عرفهم رهم وصمهم بهذا الوصف لتسفر غرايتهم
الشارب سببا لا عمل ربه حيا لانه هذا الا ان المعجز يقول ما لا ينبغي

تأوه على حجة الواجب لانهم ابصروهم ويكفون للخطايا ولا يفسد لهم
هذه على عملهم هذا القول وقد ابصروهم يقبلون قوله من اوله ليعلموا انهم
من غيرهم وان صمهم منصفهم باستقصاء طبع ما قولهم على انه قد مر شرح رجبهم
عندهم ولم قال لهم هذا الا في حال يستعجب انهم قد رادوا ان يكون لهم اوصاف
يطن انما سمعوا عنهم في اوطار واقفا عنهم وان رجروا اليهم هو من حزن
عندهم ويجعلهم ان يعيقوا استرافاقه لانه اذا الشكك يفر عنهم ما شا
يردعهم ان عيهم كان فاشكك فيهم واقتنا لفرغته عجبا لانه قال
ما الذي صار ان الذين كانوا يمشون او لا يمشون وانما اخذوا على مكان
الجدة بين الاعداء استملوا وشدوا فزعهم من مكان انتقالهم هذا
انجيل قد يفر من بين عزهم الحسن من تلافك خلفهم التسع شعاعوا وانظر
كيف دهمهم في الذين من يادي عطاياها اراوا وادعوا فاديله في وصف
جفتم لانه ما قال لهم اولا قد اتوهنا من اراكم المهرش من المهرش من فاعل
الخير من صاعبا لانهم من المجلات من الواكس قد عرفوا منهم عذابا
اخرا لم يشعظوا هم في وقت من وقتهم عند قوله هذا القول من اراكم
المهرش من المهرش لثائق وعلى حجة الثواب شاهر اولاد الاخائي لاد
الا في قسدا امها التي ورعفت بها وقال لها عند رجعها الى الصو
ناك على هذه الحال بطنها اوها ولا قد علموا هذا لانهم كانوا ضايعا لباهر
واما هم وقد اشدوا بايديهم عليهم ولم يفرغ عن جزعها من كسها واد
لهم مشورته لانه قال لهم اعملوا انما راسوا في التوبة لانه ليس غيرهم بلهم

من غير طير للرجل بحيث يمشي ان تظهر في فصيله كثير ولا تظهر وما ينادوا
وما قد انتموا لانهم انقبضوا وارتدوا واما دية يسير وانقادوا الى غضبهم بعينته
لا ما ما جينا رعموني تلك القاصد بيا نفا على جوما آو الانيب انما قال
وذلك ان الانبياء الفائده اعلم ان تلك محلا لما له ان القاصد يمشي
يد بعد مدحا ذلك شكلك متنادا الى فليست اعظم قد مدعا
الى السماء مستحيا الخوف هذا لك فلهذا النسب انتم لكم الكلام
في وقتهم وذللك ان الحضور الصالحه ولطانه هناك عظيمه ان
يوجد ميتة فلا تخشوا في الخوف بغيرنا ولا تفقدوا جحكم اني قد انموا
ابراهيم يا سمع وسمع بغير خيبه جلد كرمه الا قول قاله ليس
بعا يا هوانهم يقولوا انهم من اولئك القديسين لكه فالحامه من
اشياء ذلك والانيب سمو اليه اذا كانوا في المعيله بغيره نفهم
ومرح الى وسط البيان باي تميزهم من سائر الانبياء لانهم يظنون
فيما بعد طيرون قد انتموا ابراهيم انا وما بعد الاخذ من الناس في وقت
من زماننا وان ذلك هذا الذي لك من كل حال قد رعموني في النطق من
واظنهم قمر الا وقعه وانظر كيف لمع شربه ريمس الابا انتموا لصلواتهم
في عوامهم وذلك انه قال لهم لا تضرروا ان تقولوا اما قد انتموا ابا ابراهيم
وما قال ان ريمس لا يمشي ان يمشي ان يمشي ان يمشي ان يمشي
بعينه بالطمع الخفايا ووقته قال ان الله قادر ان يمشي من هذه الجوار
اولاد ابراهيم وقد قال قايون انه قال هذه الاقوال في ريمس الامم

شاهر

شاهر على وجه الشكارة الاسترخاء الا اني انا اقول ان قوله هذا جرم
ممن غير هذا وان قال قلت انما هو اجبتك انه قال لا تظهر انتموا
هناكم انهم يقولون ريمس لا يمشي ان يمشي ان يمشي ان يمشي
لا يمشي ان يمشي ان يمشي ان يمشي ان يمشي ان يمشي ان يمشي
الجمله اذا كانت نقله من ايدائه قد جري على هذه الجزية لان يكون انشان
من جواره كان شبيها باستخراج العبي من ذلك المتنوع ملك وذلك
معدود في الله ابي فاما لظنوا الى القمهم القبله التي يتناجهم والى قصر
الجيت الذي من كرمه من انظر الى ابراهيم يمشي في الجارة التي ظلمت بكر
فادله هو هذه النون وتفتح انتموا ابراهيم جلد ابراهيم على جهة عجبته
انما اذا كان قد بلغ شعبا من حجرين هو الان قادر ان يعمل هذا العمل
وانظر كيف ريمس وعيسى كرمه لاما قال انه قد انتموا لابراهيم اولاد
حتى لا يوسمهم كرمه لاما قال انه قادر ان يقيم وما قال انه قادر ان يمشي من
جواره انما انتموا لاما قال انه قادر ان يقيم لابراهيم جلاتين
وانشبا اولاد انتموا كيف بعد جمل جلاتين الانبياء في الاموال الجملانية
ومن الجملانية الى جملانية انتموا لاما قال انه قادر ان يقيم لابراهيم جلاتين
لما قسوا جملانية الجملانية بعد جملانية انتموا لاما قال انه قادر ان يقيم لابراهيم جلاتين
وانما انتموا لاما قال انه قادر ان يقيم لابراهيم جلاتين انتموا لاما قال انه قادر ان يقيم لابراهيم جلاتين
قادر ان يمشي من هذه الجوار اولاد ابراهيم اتبع ذلك بان قال في
الفاش موضوعه عدل الشجر جملانية لاما في جميع الجارية ريمس

لانه هو من عيشته اصابع من خشب واذ انك قد صاغتوا قوبل
شديد الاذا فاقدموا رواتنا طويلا لانه قال ما تقوى لي انكم قد شرفتم
ان تقطعوا من الخشب لابراهيم واتي ابراهيم بغيره فمعا عت من تحت
لي صدمكم لا تواتر القوبة ما تنجيكم الى هذا البلد بل تستبالي ما تاتر
هذا القود ووافر اذ كبر لانها هي العاش الموضوعة عند اصل الشجرة ليس في
الحل او فتر هيا من هذا الانقلاب لانه ما ذكر مثلا طائر او لا تصير ارجح
ولا تدري من خشب وركبه فكم ما تار هبة جنة او استجاب في ذلك اما عند
الابواب لانهم اذا كانوا يدعون الانبياء يمدونهم لا يلبس بها شغل
هو يوم ربنا وليوا الى الباران قدوس اسرائيل للفرقة لاجل خروج ما قبل الفجر
في الاله الاذ قلت الى النمل بعد خشب فقام في هذه المسئلة وتنت
ارود السند الى المهر فمما واذ فتح قوله هذا بعبه هجي وتقدم بها الي
عند سلمه لانه قال ليس يدري يكون وشك لان هامي العاش موضوعه
عند الاصل وما قال موضوعه عند الاخصان ولا عند الاما والكله بال
انما عند الاصل ومما لهر ابراهيم واولادك ورا مصاعب بعد من شامه
وما يتفقون لمزابل شفا لان الوار ليس هو عبدش الذين وردوا انا
لكن اواردهم كيدا لئلا ياكلوا عيشه ولعمري قد ورد تعدينا سيدا اذ فر
الغوياس طمعا لانه لا انا مع بنو نعيم اهر ما اهلوا ايضا ان يتطوا في
الايام لكنه لا نعمل ما شلف كما قاله قد قارم بين ابراهيم لكنه قال
قد قادر ان يمتد اولاد ابراهيم برنهم بل لك وفيهم مفاة فذلك السهل

فاما ما قال ان العاش قد لا تمشي لاشل لخصه قال اني موضوعه وشال
الاصل وما توقع لهر ولا صفا من مثله لخص معه انه قد لخص العاش فربيه
هذا الغريب مشهور فوجعلنا حكايا لقطعهم ولكم اذا انتقمتم وقصرت
افضل عما كنتم تستصرون هذه العاش وما نعمل غلا وان جنت في اعمالكم
باغيا بها استنقطع شجر لكم من اصلها لاجل هذه الغلة ما ابدت من الاصل
ولا قطعته عند وصية عده فالصنف الاول من فعلها حتى لا تضطجوا او الصنف
الثاني تفعلوا انكرا اذا انتقمتم عن اعمالكم فكل كركن تخلصوا في هذه بيوتكم ولكم
انني من اجل هذه خوتهم بل يفسدوا الى التوبة ويصادهم اليها لان غوطهم
من عجانة اجدادهم واذ قال فيهم ولا تخفهم وقوله ان الصاعين فربيه
عند ابراهيم وانهم يكدون سدا ومعمله هذه كلها او فتر يا اصل
وبالعاش ووركا شفا لانه هذه كافية لاستفاضة واثنين في التواني
وقوعا فتمتدوا في جعلهم يهودين خريجين وهذا القديروا وضعه
وليس كما ان بنا شيع في المشكوك كلها قولا محروما ولكن لا قطعنا
لك ان تخاف ولكن لا توبى لك ملكنا ايضا مثل اسما لك عن ونيكك
وذلك ان الغصة ليست حارمة بل انما ولاجل العاش حتى ينقطع والا
ما الذي من هذا من قطع الاصل عن صلاصتها اليه لانه جاء ليجمعك معدا
لخوض افضل حاله فتمتدوا في قدومهم ولذلك اتع ذلك بهذا الوقت
فكل شجرة لا نعمل من اجلها تنقطع ونزع في النار فاذا كان كل شجرة فاما شجر
ايضا من في الغصنة السعد والتقدم لانه قال لو كنت انا لا يهيم والواحد

لست ان قد لا ذلك رؤسا ابأ جز لا عدد هرو فستتسيدا لعدا بضعه
 اذ النسب عدنان فوجد منرا من الفاظ هذه اناغ العناوين هرو من الجا
 شرو هرو الفاظ هرو القوط رارهم من كانه فصعهم لان الكلام المبر
 قاله يحوي مع حروفه ملوا اسودا لانه يقول فكل حين لا دخل من اجدنا
 من العنوبة ظها ونعدل ان نقول فكيف يمكن ان فعل مر اذا كان فعلا
 قد وضع قويا وزمانا فلهذا الجومس في فمنا ولا خيلنا سلا من حور وبقول
 ذلك مكن لك وذلك ان المر الذي هذه صفته لش هو مثل الشجر ينظر
 طولا سبعا لضرراب الاوقات عسجا الى ثباتها حري كيدته لكن
 بما يشق ان ربه وقد اوعته في الحين حرمه لان ليس طبعه لانس
 نطق من اجل المرو الذي هذه حالة الى انظر لوعه واكتاره ولكن صاعه
 بالاسمع مع ذلك توصله الى عظم مواضع لان لا بل هذا السبيل لا يولوا
 هذه الاموال لك سر حجتا وتبجها وتجربا بوضك العاش عدا حل
 ويهولك عليا فطعنا ويانعا لك مسلا ناني ونف تعدينا ما شتني
 بانطه سموله حل الشره وقال انا اعدك عونا آء والجاي وراي هو لوي
 سني الذي ليس سموله لان لعل شمع حديك ذلك بعد كروخ الفند نارا
 موصحا باقوله هذه استعاج الى عوم ورايان فطه وليس عشاخ انعا با واعرا
 وها ان الصطاع احوا مثل فذلك سقاه وكوما فصل ما كان فعله لعر في هرو
 تيز فعر عوز الحاكه بعد الاوقات استظار العنوبة مواتم العاش وقد هرو لاد
 وهد حال لافلا في هرو العنوبة المصنعة عتوبة القطع وعنوق المرق وعمرات

من كل

من كل حجة عزمهم الفاسي ومكهم في اشها القطع من اعمال ربه جزل
 مبلها وبعده ذلك اورد كلامي وصف الشيخ ليس على شيطا داعبل بشو
 عظمه مروضع الجك الاوسط سيمو من السج لا لظن به انه يقول هذا
 لعل منجدا واصح هذا اللغو من مقايضة النج المقطاه من كل منهد ورايان
 ذلك انما قاله لغيره لست مو فلا ان لعل شمع حديك العتوبة وشع
 من ذلك حقا والمودة المعنوية الله وبين ان تلك فعلا اصغر
 من افتاد هرو الى التوبة لانه قال انا اعدك الشرح لاهقال الامم
 بلونهم ووصع شوم توكبه الشرح الملو من مذهبهم وستره لاهقال
 حتى لا اذا شمت نه في تعديتها ربه لانه العتوب اعرفهم موهبة
 تعلم عدا ونظا التي باقت قولاه لاله ولا عظمه ببولي اني لست مو فلا
 ان لعل شمع حديك سني اذا شمت هو الذي في لاه خوراني قلت هذا
 لعل على حجة مقايضة في لاني لست موهلا ان ربه بعد ذلك
 السيد ولا في جميعه الاخرين ولا ان تقلد يوزو الحين من خدمته
 وهذا السب ما ذكر احده كيدا على شيطا داهمال ولا شفعها فدا
 كلام من يعتقد لغير الناس لهم ترخي لا تظن ان اقاله في الفاظ دليل
 الشره اورد من افعاله وها لانه قال زد لك بعد كروخ فند دناره
 ارايت كلمة الصايج كرا لانه انا الذي هو يكر الخواص الرحمة كلاما
 ويستورد حقا واد الرقولة الى حاكه يكر لاهقال الصالحه التي
 فيها كايه ان تستقلنا لانه اورد الى وصف كلامه الفاسي لا الشجر

من كل

التي تطلع وغرق في روح الى المارة ولا العجز المظهر كونه وكده صنف
 معقلا عن الخطايا وزوال العقاب وعدلا وقدا لله وفيه ونوعا الوضع
 واخوه ومساكنة في الموت وورد الروح القدس واسمها الملة اشيا الى هذه
 كلها يتولى يدسور روح قدس واستغارة هذه اللقطة اظهر كنهه السعة
 لانه ما قال يعقلم روحا قدسها لكسه قال بعد الروح قدس ثوصحا
 بدفع النار اشعها السعة وصور انصبا طهاا تنطق الروح من كان تحت
 ان يشعروا عند انكارها من كودك نظرا الانساق وقيل ان فيك
 لفظهم بغير لانه هذا السبب ذكرنا لبقنا ذمرا الى الهة بدلا وانك
 لان شار البرز ظهرت لهم من اظنه اكثرهم من اظنه لهم عن هذه الجبهة
 حاطا على عوي في الوجه على هذه الصورة ظهر ليحصل كفي في فوريكت
 على هذا الحال ظهر لفرق ال على الكروبي ونام كيف ينص شامعة اذ
 وضع اقلنا ان يبع ان يصير بعد الحوان سكرها لانه قد كان واجبا ان يبع
 الحروف وان تعيك خطيتها وان تفض عداوتها وان تصبر دفة رائحة
 وبعد ذلك تاتي الروح البناء الاله ما ذكر الان ستمنا من هذه الاصناف
 لسته ذكر الاختراولا الذي به كوسكتك ليداع كلها الذي كان فيكنية
 ان مادي زينة الامسا دامت ان امع الشايع اميكتلم روحا هذا المقد
 مقداره ويطلب ذاته لئلا يبع الى ال يكون هذا الروح عند ضبطه لطية
 هذا السبب البيع عي ادا سكتهم من مشوا لانتها عه يوزا الكلام
 على هذا المعنى ومن ثلثة اذ الامتكتك بوز ذلك مشكتك بانظار

من بعد هذا المجل عذرا خلدك صاح نالنا بصر جل الله المرافع خطية العالم
 ما قال الغافرة لسته قال المرافع وذلك كان عظم امتنا بان الان صفيحه
 على شيطانه ورحله ورفقه ليس يربذ الشوا لان صفه صار من زوال الخطر
 رحله وكان عند يديه ورواى ايضا انه ان الله هو ملك هذا لقول ما اوضح
 عند انه من معونه مرتحة خطية لانهم ما عرفوا ولا الجمهر ان يخطوا اله اسله
 حاله الله ومن اعطا الروح تحقق بختنا له وقد السبب طارسل ان هذا
 اعطاء هذه العلامة او لا ايضا كما رسة المواقي اليه يتولى على ربك
 الروح بمقدرا ونا بانه ذلك هو الصانع بالروح لقدس ولذلك قال فينا
 اما وراس وشهدت انه لا هو ان الله من طرق ان من هذا الروح تحقق
 بختنا له بمعانيها ثم اذ حشر الخطوط الصلحة واعل عامعه واطلته
 سندره اشاعوا لا يصير وانباء لان بيت اليهود هذه اللطال كاس كاله بيتان
 رحبا لا قول الصلحة وقطعها يشتر ما كان ظروك اورد ايضا
 الامثال الرجيه مالا الذي يده الرش لانه ذكر في هذا القول المحدث
 وفي هذا الاقفاظ اراهم لعامي وراود تغريبه بعنا من ان يكون بمثله
 لانه قال وغرق التين سار قدع وسكان كون حامدة الارب ربنا القوا ليعتد
 وهو فلاحها وان كان في غير هذا الموضع فيسبب اليه هذا العمل بعينه
 لانه قال واتي هو فلاحها الاملا ذكرها في عي لا تظن ان علوا يباح الى
 لعبت ويكون عي ذلك صبا عليك اورد ويشتر لك واراك العالم كله له
 وانه ما عاقبت لمر لثواله وبراءه الان كذا الخطوط وليس كانت لخطه نظره

لانه الانما طويعة غايلا مع البر شيئا في تيد صلا كما في محرز وفي حال
 الغير يكون تيدوها شيئا غير ان هو الان البر يكون جهم لانه قد وضع
 نطق ان بعد روح القدس وانه يحرقه بر من طهونه فان كان ذا
 النسل صادقا هذا النسل يكون حلوس من ارباب صادقا لانه هذه العدة
 وضع هاتين البنين على الولا لتصدق في كل بعد من تلك الكاينة
 شاك لان الشيخ من عاده ان عمل هذا العمل في جهات كثيرة وطول قد عمله
 في اشياء هي في عجايبنا طول ما معه في اشياء متضادة وقد وضع بنين
 اخيرا كما قد جعلها هنا اموا الاخرى قد وعدها في العالم المستطرفة
 حتى من الضارة فيما خلف يقد وعدها والمطالبة والمكافاة التي لم تسر
 بعد لانه قد عملها ليوين لاجله غير وجودها من كماله ان يعطيه
 في غير هذا ما به ضعتها وفي العالم المتشاف حياة ودهر من عطايا
 بني خولوها فيما خلف بتسلسل مواجدة المسافقة يستوجب تصديق
 وهذا العمل على يوحنا هاننا بعد وضعه فعلمنا منه نصعده روح قدس
 وانه يقر هذا اخا القوم ناره من عرس ان يكون منظمه ولكن قد ان
 ما بعد سله روح قدس واعمال يوم الرب من ان نصطيقوا قد لجه
 لك ان راب في تكون تلك العقوبات فان كان العمل المظنون انه
 اعطوا وصبا وانه يوق على كل قول قد يسمع قد كان ويكون كل يوم
 فليعنا فقول ان العمل النسل الكاين على جهة القياس ان يكون صادقا
 لانه اذ قال انه يبعث روح قدس وبار ودعاها هنا خلوطا صالحا

جنيه

جسمه فوق تصليح وتتمل افعالك الادله كلها وزد البشر المكونه
 الطاهر به ملاه قال لا تطوا ان القوديه كافيه لكران صرتم بعد هذا
 اشرار لا كالمها جتن الى فضيلة والى فلسفه مكنه ولها الشك دفعتم
 من اهل الله والى خبر الصبغة وراهم بعد العهد من البشر من النار
 والبرن قصا قبل المعودية للبشر من افعالهم تميزه لكنه قال ولا يخط
 كل جبر لا تجعل ثمرا حيدا تقطع وتلقي في ال درم هذا الذي قد فاه من ابراهيم
 كلهم وبعد المعديه يشي في عمل لاهل المؤمنين وميزه اذ كان كثير من
 ابراهيم اسوعيين ان يطهر واعيشه عديده ان يوجد قوله لا يانفس
 الممرد اذ لم يستقر في النجس اذ لم يترك فلا يكون احد ياتيه
 لا يصفون احدا شريفا تقبله مع عزايه ولا يطرح في شؤله القبيحة التي تفسد
 ايستمرار في كل مكان باعصابه لانك اذا البت خطه بلو واولك
 بجهه لم يصك مكرهاه وذلك ان كرات العجله في الشد التي خوانف
 مؤدو المشاوما تقطع الخطه جوداها اعليها وان شئت لا تصنف
 لبنن فستعظم في هذه الدنيا وتفصلك كافه نوايها بمقناك شرايك
 معقله وتكره تلك تعديا مدعوران يوحد بها لان جميع البرن هذه
 الطريقه طويتم يكونون قبل الاذن الذي هناك طعنا في هذه الدنيا
 لا من غيرهم البهيمة على خد وما يكون البنن طعنا لا يوحى الهيئته
 ويكون هالك ما للدار وطاها وتغري ان من قول انه يحل في الموت
 الكاينه من تقوم في كلامه مذكك ليس جعل كلامه على هذا الجوهر

أقبله من غلظ الخلق في حاله وجعل كل ما يقوله جميل. فقال بغير شائعه
 بغير شائعه وكره بغيره عنه كثير. وهذه العلة حلاط ربنا عزنا خاتم
 على هذه البجعة في آتالة التي استقرها أسلا لا يبدأ أو عفاذا وكما ومقصود
 وملاش مستوصف بالبر ما العتاسنا المصنف فيه وهذا العمل عليه وكما
 القبايع في هذا الموضع وجعل أعطا الروح رها عصبها لا قواله التي قالها لان
 المتندر على هذه الاما العله من قبلها انها قد تدبرها في الموضع الخطايا وجلي
 الروح فيتم على قال في التمر هذه الاما العله في رايك كيف قدم
 في سنة شربنا به دعا كنهه. ولما قيل ان يقول فلما ذكر البشير الاباب
 والجراح التي تكون في المدين وغيرتها هو فنقول لان هذا الروح كان
 غطره بعد ما من الايات كلها. وهذا الروح تكونت لك العجايب كلها ولانه
 اذا فكر في شجرة ارض الواجب صلا على عجزه كلها وهي حل الموضع
 وارا البعد وجلال الخطية وتقسيم الفنة وروا الشروات العول برأ نف
 او لخموا الى الجنة والطايع الى الشقوات والمصرف مع ملاكه وشا اكه العفر
 اصا لجة الماتوله. وذلك ان هذا الروح هو هبون لك النوايد كلها. وذكر
 هذا الروح في شجرة قامة لكاتبه. والما العجايب ها هنا واجتاز حرك
 وشاها ملك لتواتر ولتكون اى الصواعيد ولا شغفها اذنا
 ولا طمعت في قنا لان هذه كلها ههنا لنا بتلك الوهبة والخرى ان فضل
 رايه لان هذه كلها في شجرة الايات المتباهية في ذلك العيس الميرم بنظر
 اليها لكن قد كانوا اجاز على ان ياطروا على تلك الاقفا التي اراوا بها

كذلك

لذلك في ان ثما هو ان الله وان يبور على روحا ووقا يبور ها شوا نه
 نحن حطبا العالوقا نه نظا لنا الواجب على اتماله وان خوالنا تنسجى الى
 ومنا العاصرة لكن كل واحدنا يكاد يهتلك العنوية التي يستر بها
 لان هذه التي يدنا ذكرها ما كان ممكنا ان يترهن النظر بها واددعنا
 هذه الاموال فلخص خرمنا كثير ما دنا من ذل الدنيا لان ممكنا لنا ما دنا في
 هذه الدنيا ان نقتل من بيننا خطية عن نحو ما ان كثر من يدنا رؤا من
 خطية جناه ولا يصعب ولا يصعب كل باع ولا يحصل من خوسنا
 ولذا وهما هصرنا المخل ختمين وذلك ان الخطية افسد البين بساها
 واقبل سعي ليسها الا شظير في الدنيا الا ان يخرج فانه مستومة للنار
 هي عليه الدليل ما يرا اوهه الصلح العجرا نف حه العول على امسده دطمة
 ولا حجة للنار ان يحرقه لان الله لاهل هذه الخطية يميل على البين ليسير
 من صروهم ومنهم افضل قدرا لهوا الشكليم نصر الدامة بقدر كل كل
 بخل لا شاعا لم يسل الاثنا من غبنا اكثر الى العفيلة وينبغي ان نزاع
 دا حكا هذا المثل وقد كنت ان تلك النار قد عرسلان بوجده عظيمة وان
 شالت في نفسي عدا ما يكون مسطبة العتاك اما وى هذه الشتر توفده
 انما وليست في وقت من الزمان متطية انما ليس لنا العويج منه نوله طيب
 عذرة قلان شيتا نسلان منعت من المثلث فاحبب فله الرحمة ما كنت على
 هذه الخفة ما تاش خيرة يتكنا النار اصل الا ان ادا شدت في هذه الدنيا
 او ما فله عوبة التي قبلت بنا فاعصا ادا مضيت الى هنا لك ذلك الا ان

وادخلت ذلك المون الان فستره هنا لك بالخبر من قوله بلينه
 غير لا يملك الاملا لشمه وذلك ان اعدت المعاطرة على النزل سر
 بطر من غيشة متقوله لا يزال لا عفا منه لاسا ان يحزننا ان صدق ما
 قبل منطاد الساطع وتاوي من الله ايضا لكم على هذه المصور
 سبعة فيون علهذا السبب صاخر المون انه ما في غرا هذا كثر الان
 هذا السبب حكم في هذا الوضع بل انه ليس لنداء الله فقط ان لكي
 يستروا فمفعلة من مقامها هنا ما اذا ستم تحضرون هاها اذا ما
 واد انصرفتم من ستم واد هاها متعا طلس كون لكم من حضوركم في هذا
 المختار ومعلم فخرج اكر فمفعلا ما ان ارسلنا اولادنا الى طليق
 اي ربا هو ما يستشرون فدهم نعم انصير والين خليه هو اسد ثيب
 ما اقلنا هو الى طليق غدير هو وادي احتجاج تلكه سبي لم يندل
 معضلة خرمنا نظير خرمنا في هذه القوام الارضية كما نخل الى هنا
 مصا خف فلو سا فارعة دايا متل ان علسا في هذا المكان اكثر من وليكن
 معلوم واعطو قدر المان لا نبيا والرسل والشهدا وروا الا باه واهل العدل
 طهر فتون لم يكل البينة معين ولين يحمل لكم على هذه الحال ها اكثر
 للتصون ونمر موزون اوليه وسلمية ملو انكم الا لوفد على بيعة انا
 على النوق وطموها فستمر ان ذلك كاجا العكر فلا صلوا ما قد شعروا الله
 والاد واول النول ما قد شعروا الله تعالى لان ان هذا الشعب كثير
 يشتمه وبلهر من ربح سبي عيدا معنى لاكون هذا الوصف لا ينافي

اجم شطورا الصناء واني ما نقوله اجم نقوشها ان لم قد رثها اليش الحال
 فيم لكثوه اخصر لي قلنا مخلصا من اراجهما ليا نتي اكث وكما ما اريد
 بفراخ وجملة خلاي الارض فملي ان اوافقه لنطاع غير شطور كما يدانك الطاع
 وهي سوف الخلوف فون تكاذا تقيع الجند وهذا الشيش اذا اخذت
 مصا جفكم ليش مكبي ان قراها لاي ليشل تحرفها شطورا الكابة اني يكتها
 بخس في كل يوم اعدو وسركم لكي يترو بها اما طاعا اخرى بلها لنا طاع
 مشبهه مستوحه فراد اعلم سركك لستكم ما شتمكم من المرح ما د
 انصرفتم واد انصرفتم ولا نقال اليش الحال وحقولكم ان كس فيكم ايضا امار
 وعزايه ما الطاعة التي تكون غايه هذه الاقوال وان اقلها انما اعتد بها
 فظه ل واحد منكم ولا يجرى اني انك لك عن اقتناع ما ياسبني ولا
 اصل من ان اكتب شطورا قومه فيكم فان قد رثا ستر خرمنا واجرنا
 بحس قد عدا ان يكون من عرنا والخطر في ذلك عليكم ليش يشهد الا
 اي لقت لسة ان لعا ظلم خطا ما قبل على سركم ان طلب وانصرع ايكم
 ان تالموا ولوشا الصبيان الصغار في حركم في هذه الوايد لان وليكن
 الصبي يعلون او لا مثل الحروف فيد رثوا ما معوية ادا اراووها
 ويعد ذلك بشكون في طريق القراءة الصالحة المستعانة من تلك الحروف
 فيلنا عن ان قل هذا الفري اخيانا الفصيلة تعلم الا غلدة لا
 تحس ولا سلب تم تنش لا خوف اخر هو الاخذل حد ولا نعتي احكام
 الناس ولا ملا يوتله ولا تشكر ولا يكون عباد ولا علمون لستقل من

الاذنان ايضا الى المختار الوكائيه مستديرة ببطء هو لا يتقابل عن طيننا
 ويخرج عما قاور ولا يشعرون ودعا انصل من التشرع في تحسرين في غير
 مؤثنا ونظم هذه الغضائل بعضها ببعض ولكن بها في نفسنا فهداه الغضائل
 شيلنا ان فاض قباي تركنا ولين صدقنا ونحضر المراسم وتقدم الاولاد
 ومشي اربعت عاجلا من النضائل الاول التي في اشل من غيرها كموالك
 نمت في الاختلف ونمدت هذا الحرف في تركنا اذ انا في كثير من
 يحاقنا في تركنا اذ انا من هذا التذنب النافع لان غلامنا يقيضنا
 واورنا تغنا وتغنا وانا اذا احبت لتعلم وازان تربية خوفا
 الى الحس والى التحويل عليه ما ذا التفتك الى المرفهه العوارض في بك
 دها ولا كسا لا تحببنا الحلف فتعجبك في الحوق ان تبتك في
 سب اجبا من ان يصيبك الحلف فانتب امرتك ولا علكه ولا ايد
 عين لان امرتك ربما مدحت لانه موصلت تمسها فتشرك الى ان
 رموت في ذلك الرجل تقول لا مكر ولا بصرك انت غيبك الى ان تشي
 القول في الذي تملك امرتك بل الخلل في قولها باراد المشافهه وان
 راس عبيدك يبعون شارة غيرك ولا يعلقك ذلك لكن انبت
 دشامة ولين بك مفرقه لفضلك ورجا ذك لكي اذا انضرت فيه
 اربنا ضابطك صاد ومفرقه بمرله يرمس لك في السون واغل هذا
 القل يد الفيت لأك اذا تدرش في الاختبج حصه امرتك وعبيدك
 فانضاد فيما بعد بهذا المرض صياد اشمل الا حصه اخذت الناس اخر

لا بد من

لا بد من العجب هذا في كل مكان مستعجب غاصب ولا سيما اذا
 كاسل رلك كاضع فاذا هذ ما هو في من لا يشرنا في الواصم
 الاخرى وسيلنا ان فعل هذا العمل بعينه في اراض غزله الاخرى
 وتاض في سترنا عليها كل يوم من ارضنا غشاوي في يتر هذا الارضين
 اشل في ما عندنا ينبغي ان نوحث جداس العقوبة على ذواتنا لعلنا
 كاد ضامن العوارض التي قد عندنا هله ويمكن هذا العقوبة ايضا ليس
 مستبنا خسرنا لكن مستبنا اجزا ورعا عظماء وهذا المدهو اذ احكنا
 على انفسنا يا مامر متصلا بالاضطجاع على الارض وبقصد غير
 هذ بقا كسب معانا على هذه الصورة نعمل لا التوايد من كل جهة كثيرة
 بعين هذه الدنيا عيشه تناسبت لفضيلة لقره وورثه التهم الصالحه
 الماويله ويكون احبا لالا هذ ايمان ولكن لا يبر من هذه العوارض
 ايضا بايمانها وتشتت ما ذكرناه لكم ههنا واذا انصرفتم نظرون
 معكم فربكم على سيطرانه وعلى ما اتق وتطلعون لالتمس الحال
 ان يجاه فاذا انصرف كل منكم الى منزله فليستعذ امراته وليصف لها هذه
 التوايد وليضدها معينه ولتدخل من يرمنا هذا او هذه العاركة الحيدة
 من تملاد روح الروح رينا وان سقطت اساني في سار عك هذه دعه
 ودفعين ودفعات ولا توش فانظاه لكن فعل ايضا وقارع ولا تستعد
 ان تلبس على اللش الحال الكلك لانا ونفون فيك فيما بعد من
 كثر الفضيله المحبوبة لانك ان مكبت ذلك في اعتياد هذه

الملك لثقتك فليس يحكك ان طاب عندك امر من او امرنا فلك
 عنده مشابهة الفادة تكل الطبيعة وكا ان يحكمنا ان زقد فاك ونسب
 ونستشعر فلك ذلك كون انفسه الفضيلة شمله عذرا ونستشعر اللذة الخ
 عند بلوسنا في بنا خالص النفع تمتعش بتكون دابر وتطلع شقيتا في
 ذلك النور الى تلك العيبة جولا كسيرة ونور في لكا ليسل المسح اصحلا لها
 التي فلكنا لها ان نوزن ثمة ونا الشح مسح ونطعمه المذلة بخلاف الذا العلة
 انما له اس...

سدا وفي مع عبيد العاضو حشرة مطبعا مع لعا طين عشبنا لهم ولكن
 لا نرجع فانه باقاه هذا الفيلة شروحا له المشيلة فواشرا فانه لان من
 قبل ان يمل به زانا هذا بلغة شبرا في مشورع البتوك وان خرج من بك
 مطبعا وبظفر وعلبك وبيالرا الاكلام الاخرى التي تالموا امامتي فحكك
 من اخباله العودية وشح تحته مع الناع شبرا في عذرا لار الفعل المور
 لك هو انه كار الاها فشا ان يصير انتاها واما افعاله الاخرى فانتسح
 ذلك في تما عبيتها ولفه العلة تدبر بها فاعان تلك الاقوال التي فاكسا
 انما ليس هو شحنا ان نحل شينع خالده واقواله الاخرى كمان انما
 هو وان تقوى لكل احد فطير ما يتوجه وان يمشي كل من بين يدي ونا
 وانما حي دارا به غايما الى مودسه لا يتورقه وهو ادلية ولهذا
 الشب منه يوحنا عند عذره قال لا اعحتاج ان فدي انت اقبى انت
 الى ولم يزل في الموديه ان كانت قبه تمل على نوق لعدوا ما انبرمسه

ملا

ولا يظن ظان ان بنا خا الى الاذن هذا العود عبيته وتعدو الشا
 قتلا في ذلك بتسميته اياه خروفا ونا دكا من خطيما لار لظناه لار لعدوا
 ان شرا خا يا حبش الناع شبرا في عذرا لار لظناه لار لعدوا
 ان يوحنا خا خا فلهذا الشب ما قال يوحنا انفسه ليرى ان يوحنا خا
 لكنه قال ما كانا فصل قدرا من ذلك شبرا ابرها لانا خطية الذنبا
 لفصل ذلك الخوض من هذا باقاه الايقان والاعه واذا احبته نرى ان
 عذره الى العبيته برفا لا اخر من افعاله فلهذا قال يوحنا عند عذره
 ايقه اما عذرا ان نعلني انت اسبي انت لي وما قال انت مني لان
 مدان يحشون يقول هذا القول لكه قال اقبى اسبي عذري ما اذا قال
 له المسح العمل البعلة فيما يبدى طير اياه عمل جدي وذلك ان فطير
 منه من شش رجائه الا انه ادشع ما اعلمنا لان لست تعرفه انت
 وسعره فيه بعد وليس لك عظمي وانخرج عن رايه شربها واستقل
 صده موهنا العاضل ادشع ايضا فطير ذلك اوك الان فانا عمل هذه
 الخال يلقينا ان تترك عذرا لظا عه في المين لانها ما كانا يوزنات
 القلبة على حقة العادي فها لكتنا او خطا حبا وظا عها وتديها
 بان بهلا من شبرا كل ما انهماه وما من شبرا فانا في هذا الوسخ
 توهر خسوما ان الامل الكاين من ملاه ما قاله هذا واخبرنا على هذه
 اللمة لكنه قال فلهذا يلقينا ملاه فانه من هذا الفعل شح كثيرا
 بتكون موهاله وهو ان عذره وعذره وضع هذا القول خصوصنا

وهو صانع الالهة و فاعله كانه قال ان الله لا يخلق ولا يغير
لا يخلق في انفسنا العروش بغيره انك الان فاه لا يخلق انفسنا قال انك
عليك بغيره انفسنا لكثرة افعال الله الان لانه زعم ان هذه الافعال ان يكون
حاليا لكثرة كدس في هذه الاموال التي تشبهها فاعطى لان على هذه
بما اراد كثر هذا لانه وانما السكينة يكون لا يخلق اجبتك ان لا يخلق
بما زعم ان هو الشريك في هذا المعنى فاننا ونفسه قال كانه قد لا يكون
الوصايا التي اعطى الله فاعل اذا قد سما الوصايا الا هو كثرنا وقد يقرب
هذه الوصية فنبغي ان نصنف هذا اليها لا يخلق لاجل اللغة الوصية
عزها لانه الشريعة نصنف على اول ان من كل واحد منكم انما هو
عزها لاجل اللغة الوصية فاعل ان هو ان الشريعة قد لا يكون لاجل
هو ان لاجل اللغة الوصية على كثر في الشريعة لاجل الشريعة اخذ
حيثما وجعرت حبيبتك لانه يوحنا اذا اضطلع اشوع صعد في الخليل
من الجاهة واذا بالثروات قد لا تقبله وانما يوحنا روح الله معك ان يصور
خدمه متوا اليه لانهم اذا فوهوا يوحنا هو اعظم منه كثير لاجل اعتدائه
زمانه كثر في البرية وكان لا يربح كثره ولو شدة موت هذه صفة
ولا اعتدائه كل اهل ذلك البلد الى مودته ولانه ولد من عاقرة و يوحنا
فولس من جارية حقيرة لان ولونه من البوذية ما كانت بعد وصية
عند كادهم ولو وضع اعتدائه في منزله ونصرفه مع كافة من حضر عنده
ولوسه التوب الذي يترك الناس في بيته فكانوا يترجموه انفسهم

من يوحنا

من انجيل الانجيل ما فوهوا فوهوا بغيره ولا ينقاس تلك الاضواء المحيطة
وصفها وتعرض ايضا انه اضطلع من يوحنا مجموع ذلك فوهوا هذا اختبرنا
ان كان يوحنا واعلم من الاولين لانه اعتدائه واهل الناس الكثيرين
لانه لو لم يكن عنده واحد من الناس الكثيرين لما كان يخلق اليه يوحنا مع كثيرين
وكان يوحنا عند مر اعظم من كثره وانما كثره لا يخلق هذا الراي عند
الاولى انفسنا كثر من عندنا صلبا عنه وانما الروح ومع ان الروح
حوت ما كثر من ربه الواحد وانما ان الصوت للقال وقد هو اني الحب
قد طر عن كثر الحاضرين انه لا يوحنا الا هو لا يخلق فوهوا لاننا انسي
بان قال هذا اضطلع لانه قال هذا هو علي شطرا له ونوهه قد وجد من
الذين سمعوا قد نقل في وصف الصانع ليس في حال المصوغ فثبت رتبة
الصانع بغيره ولاجل الارشاد التي ذكرنا ما كثرنا لاجل الروح بكثرة
كثرة مستقيمة الصوت الى الشيوخ ففعله وانما عندنا علة للامر لان
قوله هذا ليس هو من اجل اننا الصانع فكما ما قبل لاجل الشيوخ والصبي فويل
ان يقول فكيف ما صدق وقد حدثت هذه الحوادث فتقول ان علي اياو
موتني قد حدثت فجاءه بغيره وان لم يكن فاعلم هذه وقد كثرنا لاجل
كلها وبعد الاضواء واليوفاة البتة ان يوحنا يوحنا بعد ما غور
وها ولا يوحنا لانه سمعته من يوحنا وهو يوحنا وحينئذ انصارا لغيره
مقتله فابعدوا هذا الابتعاد من قديس يوحنا تلك الايات حتى انهم قاتلوه
حينئذ اعلموا انهم قد كثرنا لاجل الصوت واداب البصر الذين اعلمهم قاتلوه

لنبرأ على حالهم هذه شفاهم تسبعت ان كانوا اهلوا القوت لوارث من العلو
 وبيان ذلك ان تسبعت اركات شحما رايها ملقوبة وقد جعل شجر الجشم
 مستودعا عليها فانهم جاء الى مسكن هذه الاصناف كانوا اذا كانت حاييه
 الراي عفاه تامل حل اياها لاجل ما يمد يد في سبيلها لا تفر من هذا
 القول بمر ما فعلوا القوت لكن اطلب ذلك المظنون وهو ما فعلت
 كل ما حدث فما اوجب عليهم يقدره مولود لانها نظر هذا الصنف
 على انفراد من الاحتجاج بشان الي من اجل ما غري وذلك ان اليهود ما
 ارتجوا ان يلكوا وان دفعوا الى عتوية واسلمه الى انصافه لا يبيع عيب
 شيئا عنه من حمة حيث لا يلك قال من الذين كان وليها على ان اعمل يد
 لشروفا عنه وتامل هذا المعنى في هذا الموضع ما الذين وجبت ان يكون
 ما كان ومن شاك في وقت من الاوقات في قدر يبايع الله تعالى ذكرو
 راجع هذا المعنى من الاحتجاج الذين يعطون من كثر خبثهم ان يذروا
 نظرا في خروج مائة صارت ومقدما تملكهم لما لو لان لو تقص الحنة
 ايضا بل الشما تسبعت لان السلام الذي يطق به عن اليهود ينبغي ان
 خزنه عندنا لوقت غير هذه واستعاد الله ايانا الان فطفت كلامنا
 الى انتم هذا واذا منطج ايسر صعد في الميث من الماء وانما السموات
 فلا تسبته ولان الت فلما تسبعت السموات اجبتك لتعلم لك عند
 اصطب اطلت سموت هذا الحادث وتفتح السموات اذ دعوا الله الى
 الوطن الطوبى وبحقوقك الاستكاث شيئا مشرقا بيك وبشر الارض

وليس تسبعت ما تبصر لك فلا كوت كونته وذلك ان في المادي قد طهر
 من هذه الناطرة والجراح من افعال شوبية روكانية دايه تسببت
 الراي من اوضح رشوخ في نزول نهم المحتاجين الى تسرعهم ولا يكمن
 ان يسهل ولا همت طاعة لطيفة خايه من شروهاهوت الى الاشياء
 الممخوطة فقط تحي لانصير بها يكون هذه الناطرة التي يقتل ما تسببت منها
 دعه وفي الانبدا تسببت بها وسان ذلك ان في زمان لم يزل حركات سموت
 هبوب عاصف وظهرت مناظر الشراية لهما طهر لاجل ارتكاز
 بل تسببت المود الذين حصروا في ذلك الوقت كساع ذلك وان
 من حركات محسوسة تقبل في دعه ما تسببت منها ولغري ان
 الحمد هذا العرض ظهروا حفيدي لولاهم وترواها عوص
 اصبح وظهر لهم ان الله ولم يظهر هذا العرض فسطا للتعلم ان العبد
 اصطبا غتوا في الروح ايكة فليست نأجاجة ان تظهر محسوس ايضا
 اذ تسببت ايضا عجزها فلا من الدلائل كلها وذلك ان الايات ليست للذين
 تدنو اليك الذين وقاهم ان يؤمنوا وان شال طرطها الروح بمورد
 حامة لحيك لان هذا الصنف من سموت الخي ايسر في اذال روح روح
 وداعه هو فلهذا التسببت فلهذا الصنف من سموت الخي ايسر في اذال روح روح
 لان لما هو لم تكونه كلها في وقت من الاوقات عرقا شاعا ونعت جينا
 كله عند تودطه في هذه هلاكه ظهر هذا الصنف من سموت الخي ايسر
 وبيان الخلال الشما تامل غصا من شجرة زبون وبشر علال الدين

الساع وشكوتها. وهذه الصور كلها كانت ماثلات للحوادث الكونية
 وذلك ان احوال الناس كانت اشكالاً لحوادث كثيرة. وكانوا يستحقون
 عقوبة اعظم من غيرها جثلاً فذكر ذلك الخليل الاولي لان في
 ذلك الجثث اذا كانا حياً لما موثاً منها حدثت خللاً لا يئيب له لكنه
 حدث حينئذ بعقوبة مرد ما رآه لان جثة بخاوش وصعباً وموهبة
 هذا السبب ظهر للجثث لانه لا حيلة عصاً من شجرة زبرون لكسبها
 ظهرت موكبه معتقنا من كانه سروراً باسطه لنا الما لا شجرة لانه
 ما اخرجت من السفينة انت لنا واحد المكنا بظهورها صاعدت المنكون
 ظري الى السماء. ولان حثنا عصاً من زبرون فحلت الجثث الناس
 لساع النوح بالوضع. واما حثت جثته موهبة الروح بلان انت
 رحمة انقص خللاً لظهوره هذه الصورة ملائحتهم اقواماً بلون
 ان مندر ما بين الانسان وبين الجثث يكون مقدار ما بين المسيح وبين الروح
 لان المسيح له في نفسه الروح ظهر في صورة جثته فالدن سفي ان قوله
 في اعي هذه الاقوال يقول ان الله اخذ طبيعة انسان والروح في
 جثته طبيعة جثته. ولهذا السبب ما قال المستبراه ظهر في طبيعة جثته
 بكنهه قال له ظهر في صورة خامه. ولاظهر بعد ذلك في هذا الشكل
 من اياها في ذلك الحين فقط. فان قلنا قد تبته تكون لاجل هذا
 الشكل المصغر لانه فيسوي جثث الكرويين على قوائمك هذا افضل منه كثيراً
 ومقدار ذلك مقدار ما يفضل على البشر على العامة لان الكرويين تحمل

هذه

هذه الصورة. ويكون الملايكة ايضا افضل جثثهم لانهم قد ملأوا في
 اشكال الاوقات في شكل الناس. ولكن لمست هذه الاقوال ليست صحيحة
 وذلك ان حقيقة الشيء غير متغيرة ولا يتغيره ومعاريفه غير متغيرة
 فلا يكون جثثنا من اشكال الناس لك. ولا يعاين المواهب لك عن
 الشبان بافضل الوافق له لان ما تكون رتبة البنوع بالوضع وبها لك
 تجلج الاحوال لشيء به. وبما اننا بالاعراض الحقة. لهذا السبب بطلت
 موقودية اليهود واستمدت موقودية ثمانية لها. وما جرى في الفصح هو
 في الموقودية لان رتبة ذلك السبب الفصيص كلها بطلت الشفع لعين
 ومنع حثنا الجثث. وها هنا سر موقودية اليهود وضع مع ذلك ابواب
 كسبته وما فعل حثنا الفصيص في مائدة الجثث ففقدوا الظل وضع
 الجثث لان موقودية هذه وكذاها تمك ثمة الروح. وموقودية في مئسنا
 كانت موقودية من هذه الموهبة ولهذا العهد لم يرض في زمان واحد من المصغرين
 غامضا هذه حاله. وانما عرض في زمان الروح ان يسلر اليها هذه الموهبة وبها
 لتعرف هذا الحق مما قيل ان هذه الموهبة الدعنا ظهورها الصانع لكس
 قدرة المصنوع ابدعنا في ذلك الحين انبسط الشولة وورد الروح لاما حيا
 من الطرية العتية الى الشارة المجددة وفتحنا الابواب الى العلوه وارسل
 الروح من هناك داخلاً الى الما الى الوطن الذي هنا لك وليس داعياً الى اعل
 بسط زانه لكسبة ذرة من مينة عظيمة لانه ما صعدا ملائكة نوزوا ملائكة
 لكسبة جثثنا بل من موقودية وموقودية على هذه الجثث الى تلك النهاية

الملك الذي في السماء والارض والارض والارض والارض
فادعوك هذه المواهب كلها فتسبيلك ان تظهر عيشه موهلة فكل
داعيك وللصديقة التي في ذلك والكرامة التي اعطيتك وراحتك
عند انما ويحبك اليها عند ذلك ما رزق من السموات بين اعدائك
ولا يكون احسنك من تسلي الى السموات نظر اليك فملك صفاتك
بجوكي الارض وذلك انك قد ملك راسك جاك في اكله ولهذا
نسيت غايته اول الالهاتنا واحضره من اجسته فاحذر حبيد
ودعنا في انك لسوف ان ملكك قل سعوذك اليها ان تكون
لارض تسكن الشكاه فتسبيلنا ان شئت ما بين شرف جنتها الذي
منها سدا يدنا وحي كل يوم تصور الملكة التي في ذلك وتحت
انها هانط لاومنا ما ملوان لحدس لنكون الذي في الارض احلك بعد
احسب ملكنا مكرنا في ملكك على غيلة ابنه لما كنت معطس في ذلك
وفي يدك على الحد الاوسط في ذلك لشج حلاله ولا تملن في شي
من الامسية العشرة فلي في هذا الدنيا لانك قد دعيت اليها اليها من
منه لانه لان الذي هانطنا موهبة لاله والحيوات التي هانطنا ما متوق
على كل وصفه ونمروهم لانهم لم يملك لا نقل الرجل للكنس ذلك انك
من ارض الارض لك من ملكك من الارض الى السماء ومن طسعه
منه الى كسبه عده ان توجد بينه والي شرف فيفاض وصفه
وحبيد فقد رطبتنا ان تظهر من تحتنا صدقنا على كل الظان

والثالث

فادعوك قول ان شاهر لعا صالحة هذه صفته لا ولا انما است
بالخيال في هذه الدنيا او ما تشد شعرا الاملاك المحبوبة كلها انما اخبر
من خلدان المتكدي ولطف تظهر موهلة لانه ما بين عند راحة
لك ان قوله والي ان تقول انك طامبه ما يدعنا عند حصارك عند
الي ملك الاول لعدو هبة هذا ملجع جلالها لملك ما تعديت ايضا
فقد شئت ان على شيطانه ذلك تعاقب على انك ابن الله فاحفظ
ويضا ملكك جسامه مكرتك زاد المدين عظيم وبنائك ذلك اما بين
اداسا عبيدنا واذبت ابنا واما ناعا قهر عقوبة في عنتها على مثال
فابعد ولا شاة انما استرنا اسما انما عظمتها لان الدين حول الجسد
ملكنا ان كان معصية واحد فالحق قد عتبه شاد هذا الملجع كثره
فمن الدين ملكنا اسما وصرا وارض مع الويلك الى غمونا له اذا ساعنا
الى الجسد بعد الحماة لانهما شمع ايضا ارض والي الارض نفود وسيل الارض
ولا لك العصاية الاولى لكنا شمع احب من لك القضاة الذين
في الظلم الاضيق خروا من غير العفالات الخجرات انما كها
الذين انما سمعوا بعدة الانسان وذلك على هذه الواجب سدا لان من
مسير جلالنا اليه خيل مدبرنا فضل ما كان فعلنا هذا اخطا وودي
طامبه اسعيت من عذرها اصله من ملكها التي في عينا في لوري ان هليان
ليني ورفعت في وقت من الاوقات لانهما واغلة بالاك من عا حطمتها
مطروا عليها في حجرنا لانهما الا ان اسما المتسكك على هذه الجهة

لكنها ففتحت لك حتى تطلع اليها ورا عظم من ذلك لها ففتحت ليرى حتى
 تطلع اليها لكن حتى تصعدان شيئا انا في اخرين اليها فافتحت لك
 الرب قاله هذا بسلطانا في ملاك كهنا فاذ كان هذا لك عريك
 فيذني ان خول هذا لك كل باق معك لا يتركها ما شيئا الي انضيمه
 لاك في هذه الدنيا ما ردت على تملكه فقلنا وبنا وتكرار وبو
 افتتحت من اثنائه عتيدنا لاجلنا في ذنوبنا وفتحت للصوم وفتحت للشرع
 وانفعلت من اذنك عتيدنا ولوجبه من الشوق في النساء الفاضلات
 وذلك مسع فاسلمت من الموت وفتحت دقات وفتحت تلك الاملاك
 الاشياء كلها في الخطية والعبادة من الرمان وما تشبهها فطعمه لك تشبهنا
 في هذا عتيدنا وان ارسلنا الى حلك الله يسكنون على منابر النواب
 لاك ما نتاج ان نفع عليها معلا ولا ما ولا اختلات لان لك المنفعة
 بوجتها هذه خاصتها وكنك البلب في هذه القال بغير سلبنا وفتحت الي
 في الفشار والفتحت كله الشوك فيها وكيف يكون هذا من هذا في
 في غايته ان يفتح كل ما يملكه في كل ما يملكه وفتحت كل ما في شعبة والآخر
 بولا البعض من جزوا ما الثاني كان في فيدي يتبع الرب لا تسرع ويجتهد
 اكنثرناك وذاك هو لك ان الذي فعل ان نفوس في كاهن في ثمان
 لهذا السبب بكونه من بلد هلاكية لا انا الى التي تقولها لا تتركه وكون
 ان اخذنا البرهان سنا انما فعله ليس ما نقوله وما اموالنا وكوننا
 معمودتها حشها وتسايت معول في غاية عملها وحامات وحقولا
 قد اجعنا

فدنا نحنا ما يردون ان يصعدوا اما نحنم للافتتاح الى مدنية
 احري لان احدهم يقول لو كان هذا عتيدنا لبا عواكلنا العرا هانها
 وكونه والآخره لمر هنا لك وهذا العرض فعدون عليه ما عمل بحس
 هانها وذلك اتنا والموتون حلا يشقون ما ناله وحقولا
 وعنه هذا من الاملاك كلها في تلك البلدان والمذات خصوصا التي
 بولون ان يتواقيها لا اما من ثقل على ذلك لشعبي الارض
 التي سوت بعد تدبيرك ان نرضها وفتحت في املاكها ونخرج
 البزاج ما فتعليل يخرج منها ذنبا اساس احل خرايشه وسوت
 ختمه وما تشبهه ان نفعل من اجل اتباع السماء وما اتصل عن حاجتها
 واذ اعترضا على ذلك فاما ابتاعها بيمينه وفتحتها اذنا ان البها
 فلهذا السبب سدي ظايله في نهاية معونتها بعد هوباء الى هناك
 عتيدنا فتقراء والي ما يقا ان اتنا ما ينصر منا بفتحت تشكك لك
 تشككنا نوايت من العذاب معضله لاننا جعلنا المشاعر واخا لمرنا
 خاله وبان ذلك ان هل بلد هلاكية اذ البصر والقصارين الذين قد
 استعوا ما شار هذا ببلغ حكامتها من ربي في هذه الاملاك بفتحت شون
 الاشياء الخاصة بافرجها لمرنا وكونه على ما تاسر من لجه ملا
 صان حلا لاهم اذ البصر الذي بحت علينا ان يعطى من ربه من الاملاك
 الخاصة كلهم من انفسنا في استنهاض الكثر من من قد ان تملكون وقد قلنا
 حيات هلاك ما في من انا قد فتحت المسحوقا لانه قد وكونه في هذه

الدنيا لا تملأنا وفضاها لا تنصير الذين قد فتحهم بتدبيرهم وتشهدهم
 ونفي الذين قد اطلوا باهتنامهم يا لله وديارهم فادار جناهم الى
 طلام اكثر وجعلناهم اكثر خاق فهاك انما في اس خلاص يكون
 لنا ما نجد من داخل الخلاص ولا نستعاضا ولا لكنا مستعاضا من احسين
 وتوقع احسانا ونشاق الجوارحهم مربوطه ايدينا وارجلهم بعد ان
 نكون مدعيا بهم ومروا على الجود انما اذا تقطعت في هذه الاعمال
 كلها فتسبيلنا ان يحل عقوبات هذه المردعه على ان لا تقط
 في ذلك العوارض التي يدفعها الى نار عذبة ان نوجد غامده لان من
 يغير الامواله فيكون مقلولا بسلامته التي فهاها والتي هنا لك
 تحت جانيها اذا ما من قد تخلص من شهوة الاموال هذه المردية
 فتغير في الحرية هاهنا فهاها لك تلك بانزلة في هذه المردية في لنا
 ان نكسر برحمتنا الاموال الصعبة ونزير في دانا للطيران الى السماء
 يتبعه ربنا الشيوخ المسنين وعظيمة الذي له الجود والعز الى ابد الدهور
 ١٠ قوله الله عز وجل من بعد هذا الروح اسرع الى انزله له تحت الحيات
 حين يدمي بعد هبوط الروح عليه بعد الموت المشرق له من العلوم القليل
 هذا هو اني الحبيب الذي به ارضيت والحيث من هذا ان الروح النك
 صاعده لان هذا الروح كان هاهنا انه صاعده لانه اذا كان قد نزل
 كافدا على له وصبر على كل ما له تعلما لنا صاعده بعد هذا الى هنا لك
 والى الصراخ لا لئلا الحال لكي اذا اضطروا جردوا احد من الذين

استطبعوا

استطبعوا على بحر عظيمة فبدع قوديه لا يرفع الجود من قد
 حدث عليه كادت تلاف ما وبقعه لكن يقي ويحلا من ما وافتحه
 باور خلاصاته قد علم ذلك على انشاق نظامه لانك لهذا
 النكسل حدث استلحقه لا يبطل بل الجوارح بهاء هذه العله ليس يمنع
 الله من عده هويتا الا لا لتعلم انك قد صرنا شاقوا ثم اكنست حشدا من
 ليلت استدلالا لا توقع به شامة الواجب للحكمة لك اذا ليس بمصدر
 ن تفعلك ومع ذلك ليعتق ذلك الشيطان الخبيث المشكك لان
 في تباينك اليه فتوق من تعذيبك الحق انك قد اكلت اشرارها ولبعت
 عده وراعا لتكول بالحكمة اشدة من كل جديدنا والكرشانا وحاشا
 لتعلم هاهنا بسا للديار التي اوغمت عليها لان المش الحجاب لولا انه
 عرق انك حاصل في كوبر اعظم خلاصا كان صائق في هذه الجنة
 احسب لادم قد العذرا تعرف انه منفتح برحه جليلة لهذه العله صاف
 ايوف ما البصر قد كلاله الاله الكل والاشاع ذكر كسبره والغال يقول
 فليتم حال بنا اتبهوا ان لا تخطوا في انشاق فتقوله هذه العله لنا
 اراك الشيوخ على شيص ذاته فتعوي الله اراحه مصاعدا على عيون سيات
 الامم الاقوال اسما عاج الى ان يظفرها بين من ياكل مني لاني ان
 شت بعد تحبها ايانا ما وفر شهاست او انظر الى ان صاعدا الروح لما احد
 يدعي له دينه وشوق كك ما خذ الى البرية ولعبر انشاء ان يشدج
 الجلس العالي ليس تجرعه فقط لكه مع ذلك خوله المكان المنفس

انما حجة لا حكمة وذلك ان المشرق المالح من عاده حديد يوضع علينا
اشد اقساما فحين يكون دونه وعلى افرادنا فلي هذه الحجة اوضع في القبر
على المرأة لما رجعها وحقها وصارفة منفصلة عن زوجها لانه اذا وجدنا
نلمع بين مع اننا نحن فليس هو فلي ينفصلت سكت ولا يدور ولا ولدك
خارج الحب جافترية ولهذا السبب جمعوا ما ان يراق بعضنا بعضا دام
على لا حجة لا ليس الخال اقتصاصا توجه في ربه قد كما سدر اغاسيه
من ان يكون مثلكه والليل على ان كان لبرية هذه كانت مكرها هذه
او مكره رقت الركول عند قولها ان كان مع الوحوش وانظرات مظلله
حسنت قد رآته واني دفت رصدا لانهما بعدا البقي من مكره لخصه
قد رآته في حين جوعه لنعلم اننا ان نعوم عند الحود وهو سلاح
على المشرق الجاهل جسر المسعة ولكنك شغلك بعد سطاعتك الانصبي
الى السعة الشكر والى ايدة كثيرة اوانها لفي سكتان لتعمل الصور
متشابه لان هذا السبب صار هو وفري هو اليه من اجله كده صاير
لنعلمه واذا كانت الحقة للشيء اوردت ولعترعت خطاه ما اتي من
حينما العتد ومنه طمنت بعدد من مل السقم مفعها فبانه الاجل
لك ان لا تاتي حوتك منه كذلك على ربا في هذه النوايا استوزد هو
بعد سطاعت مكره لانهم اما اخرجت من الجنة زوال اعتدال جسمه وهذه
اشد في الاكل الخرج الطول على الاموح وهو ابط الصواعق على اهل سدور
ويين كان فيهم دبا لرباه ولكن اصل كل صفت من هذه الداء

اربع ما شاء وهذا قد رآه في الجنة خرفا الى الذي وقال بل نجانية اهل سدور
شريرة الله هذه كانت انهم كانوا ينجون بكبرهم ويكرهون بالعين
من الخيرة ونصوف خصيت علائم واليود من هذه الحجة لمون الكاديا
الطقة عليهم من شكرهم ومنهم من جحوا الى نجانية شريفة الهمهم
لاجل هذه القصة صار هو اربع يوما لرباه واخلاصه واما غادي فيه
اعد غابة منها حتى لا يكون با وراط العجيد يذوب حقيقة عيانه ولو
ان توشى وهما سبعة الى فقال ذلك لما كان فعله الان واحد
ن حوتنا الى طول صور هذا ملعة شادير بقوة الله ولو كان قادري هو
فيه الى بعد عايش ذلك لكان من هذه الحجة قد تقرر المراق عند حسيه
من الماش ان اعادة حسنا قد عدا ان يوجدها فاد صاير اربعين
نعاذا وادعيت اليه جاع الخيرة واناج البريت فجعل لا سحاه ليتعد الشبه
حقا عاذا كهمينا كبر سبلا ان عليه ونعزم هذا العمل لعله الجاهل
لا يترعش لامتد حواير يطير او انه يروا عاذا كهمينا في الحاذك طاعون
اواحا احمر اديع كهمينا ان يسموا او سحاه على اجسام متعاديه
ويقبلون طوبى الطفرة وهذا قد حدث حذير لان ربنا اذ شأ ان
يتجدي الجوز الى هذا العمل جوعه واسحاه عده وانقد رآته اقتبسه ولا
اقتله دفعه ودفع في القمار وخيلته الى سبعة عند اسفل مرفق ولكن
للاجساد زهدا النظرة ان فسدت سمعكم وسبلا ان جدي من عاذا كهم
الاولى ريت تحت من واجده من سحاه قال البشير واخاخ تقدم

اليه الجواب وقال له ان كنت برأ الله فقل ان تصير هذه الحمار خنزيرا
 لعريان الجبال اذ سمع من العاقر سمرا متدعا قبالا لخداعوا في الحبس
 وسمع بوحشا هذا هذه الشهادا لخنزير بعد زوال اخله برابيه
 حانها فحصل في حماره لاجله وما استطاع ان يصدق انه كان انسانا
 غادها فاستسببنا لانوال التي فلتت من اجله ولا مكسة ايضا ان تعتبر
 انه كان ابن الله لاخل به قد اضره عابعا فلهذه الغلة حصل في حماره
 وابدى حمارا مرتابا بنيه وكما انه في القديس حمار الى اذ مر واخره ما لم
 يلبس قد قبل له ليعرف ما قد قبل له وكذلك عمل هذا العمل هاهنا واذ لم
 يعرفوا القديس المتعصب ما رايه في معرفه بيه من هو الحمار في ذلك
 الوقت رايا ان يظهر شاكا اخرى فهو هاهنا يعرف بها الشر الكون للعاص
 مال ان كنت انسانا هو ان الله فعل ان تصير هذه الحمار حمارا فقال اذ
 لم يسمع لكما قال ان كنت انسانا هو ان الله فعل ان تصير هذه الحمار حمارا
 ولذلك سمعت عن كراهية هذه الحمار لا يلبس انه قد مر الحمار ويعبر به لانه لم
 يعرف بحماره القوايد التي درها وظن ان هذا الحمار شععه له فقل لك
 كذلك واذ لم يره وخذها ما وفر عائله لا ان الشيخ قد وصلته مستحيا
 ان عارض الحمار ليس هو هاهنا لا شجره ولا ان سمعت ذلك عه عند
 حكره له عذرا ان يكون مؤهلا لخصمه وهذا قد اوردته هو الى
 ونظرا لانه موصوفه قبالا ليعرف من انسان خنزير هذه من هذه الحماره
 هاهنا من يظهر البطن وتامل في انك لا ذلك الشيطان المحبب

ومن ان

ومن ان بدأ بمطارعها وكيف ليست وصفا عذرا لاه من لم يكن الى
 اخرج بها الانسان الاول من الجنة فودعها او اطلعته الى مكان رده
 حرا لاعددها منها ففرق في لوجه عشاء عتيق من مروط البصر وودعها
 لك ان الشيخ كثر من المين وهو قد ادم هو قاليين بشيخونه فسر
 او لا رد فكثر عددها الا ان الشيخ اري واربع من المين في العتيق
 من بعد هذا الداء العاصب يضطر الى انفعال شيء ما يحسن لفعاله وانه
 نجاع ولم يقطع ما امر به موده اياها لا تقبل من البشر الخاك في غرض من اغرائه
 واذ كان الانسان الاول من هذه الحماره صادرا لاه فخالق في نفسه
 عالمك اسع تعليمه ولوان ما يترك به اماره ليس خالفا للمرض لا تقبل منه
 ولا على هذه الحماره وما خالقي ذكره لاه للمرض لاه وقال ولوقالت
 لتيا طس قولانا ما لا تسع على هذه الحماره لاه في هذه الطريقه
 ايم او كلبا لتيا طس انما ذرا انه ان الله وبولس ايضا خنزير هاهنا
 بعد التولي عيبه عن قاله قد كان ناعا لكه رجز هره خنزيرا
 وخمر من اغنياءه علينا ولما نادوا بارا لخاصه طرد هره وشداواهم
 واسر هرا يصوروا لهذا الشب حانها الى ما قاله لكه قال الشيخ
 بعين الانسان ممد وجهه والذ قاله فهذا هو مضاف الى الله قادر ان يوقد
 الجحش بلطفه موده الله من الكتاب الحق شيئا ويودنا ولو جعنا ولو
 ما بدا الى النوايت كانت الامتداد ولا في نفس الاوقات من عينا فان
 حال قابل افكان سيله ان نعلم الحمار حمارا لتول له ذلك ولا يثبت

لان ذلك المجال ما قال هذه الاقوال ليؤمن برنا لكهنا قالها علي
 نوهو لعلن غيبه لوال تصديقك اذ كان على هذه الجهة حتى الطوبى
 الاولين وعلن على ثبوتها اذ ما صدق الله تصديقك املا لان ذلك المجال
 وعدها نواعدا ضلدا لما قال الله لما لمع هتفا امان فارغة وخرجه
 الى زوال تصديقها الاقوال الله وعلى هذا الوجه لخرجهما من الشغل لضعفه
 التي انما كانت الا ان المسيح اظهر دايه لاصح الى هذا المجال كعبد
 ولا ابراهيم الذي يقولون معولاه في بعد عهد الناس من الابد وذا
 باما في كل كان ولو كانا اقتدران عمل غلام لا عمل الا عمل الاعضاء
 ولا نقل من الجسد الجاه ولو دعنا الى ذلك ضرورة لان ذلك المجال
 البصر انما هو اذ لم يقدرا ان يشعروا في مكانه الى افعال اسره به وهذا
 وهو شغلهم فوج جنون تقديره فجزرا الى معان غير ذلك فادلا ان كنت
 انما برنا الله فالتق ذلك الى افعال فاه مكتوب انه يوصي ملائكته
 يسبيك فتجوزك على ايدهم ولقابل ان يقول من عرفه فانه في كل محنة
 يستدعي هذا الا شئنا او هو ان كنت انا الله ونقول الى العمل
 الذي عمله في زمان الاموس الاولين هذا العمل لانه كان شئ
 بالله عبيد فبالان باني يومنا لاسلحهم بنفخ الحاطة فويل
 ان يريها هذه الاقوال بتمامها طيعا واحدا فلو انما الحسن اليه
 تحسنا على هذه الصورة يوفيها هذا الى هذا المعنى فبينة قايلا ان
 الله لم يظ اكل دعاءك ابيه وهو طعاك توهبه والاما انظر هذه

الحال خالك حولنا وها ان يكون لتلك القدرة النافذة ثم اذ كان قد
 فادعته من الشك واورد شهادته من النبي فكيف اتبعنا المسيح ما اعطانا
 ولا اخذنا لكهنا حاطبه يودا عن جبهة من الكبت ايضا قايلا ان جربا
 الا لهك سوبنا ايانا اسما يجب علينا ان نقترب اليه من المجال ليس لايات كس
 باعنا لما ونقولنا اننا لا نعمل على الاظهاره على سيطر دانه والمباهاه به
 وتلزم الاله من الشبان التي اوردتها وذلك ان الشهادتنا التي يوردها
 رنا مدولس كل ما يعني ملائكة الشهد ذلك التي يوردها ذلك المجال عن
 بسبب دانه ونعني ما انفس وما يوردها مني ملائكة لموضع ما وذلك ان
 النبي مكتوب انه يوصي ملائكته ليس يدعوا ان ياتي دانه ويكرهه
 ونعني غير هذا وهو ان هذا ما قيل في وصف رنا لكهنا من قولهم هذا
 على انه فلا شغل لانه له على جهة الشبه تصادرا لاجل لا ما يتبع
 مستخدمه المطالبين من الله واما انما يتبعهم من اسفل المجال ومن
 شياطينه وهي التواذوا لهم الى اسفل ويستفجع انهم انهم من الطوبى
 لانه من كان واجبا ان يطهر قوه فاسلمت التي اذا ما طلا ونظروا فيها
 لكن عند ابراهيم واما اخرون دخلهم ولعوا في الجحش ذلك الحال
 هو ان لتواذوا وانهم الى الاودية ومن جافلت الحيات وهذا العمل حله للصل
 عند من في كل كان الا ان المسيح وقد قيلت هذه الاقوال فما على ثبوت لكهنا
 حاطة مخطات انما انما لان قوله ليس ليس انسان محبر وجده وويله
 لا غير بل انما لكهنا ما كان قوله معلن دانه مقد لكهنا قول موضح فله

واحد من الناس الكثيرين ولا ينبغي ان نحال عندنا طمعه الشيخ ليس
 يتقرب دفعا كثيرة ويقترب زايه لانه يمتد المصارعين بالحديد اذا
 صابتهم جراحات فائده ينقصون بدم كثير وتظهر ابصارهم في جولا بغير
 هذه الصورة كان ذلك الحال اذا ظلم له من الضيق الاول والثاني
 قبل سكر ما يوجد عنده في يسطر دانه وبرز الى المقارعة الثالثة وضاعده
 الى كل شاق وازاه المالك كلها وقال له هذه كلها اعطيكها اذا احب
 وتغيرت من سيد قال له اذهب وراي الشيطان فانه مكتوب للرب
 لا هتك تعبد وله وحده تعبد لما احطاهما بعد لي لاني بنو له
 ابراهيم اذ احبها له في عرض ان يظهر دانه الاها كدع الكن
 خبيث رجوع ولا ترجع خبيث بانه لا ترجع والبعة لكه رجوع
 على يسطر دانه بقوله اذهب وراي الشيطان وهذا القول فكان
 امرا ايقن من كون رجوع الاله تعالى له اذهب جعله ان يربك لانه
 ما اوردنا رجوعا خيرا ولقائل ان يقول فكيف قال لوقا انه استكمل
 من تحته فتعوله على حب ظني انه عنده اوصف رؤوس الجحش فقد
 ذكرها كلها من قبل ان ياتي الاخرى ما حوكم من هذه الثلاث
 ويان ذلك ان هذه الحمار المشي يحوي على الاقدار الشريفة المبركات
 عند دعه وهي ان يذبح احدا بطنه وان رجل على ايقم العجب وان يكون
 تحت جمعة البنون بالاحوال وهذا المعنى اذ عرفه هذا الجحش وضع الحنة
 التي في اقر الجحش كلها اخيرا وهي من الاكله فدا السر في الاكل

فيها

في ملنا عينا ان نخرج الله من اعلى كسنا ومن ايندا اعاش الطلق بسا
 فاستبق ذنا حبة لنفسه اخيرا من كل قول تم ويوجد اخيرا من امر من العدم
 الاخرين لان هذه شريفة صراغة يستبق ما يصح ان يعرفنا اكثر من غيره
 ويركده طليا اخيرا وهذا هو فعله في اخطاه ايوما الصديق فلهذا السبب
 روا في هذا الوجه مما طعن اياه من غير ما اضعف حذلا وانهم في ما هو
 اقرب من قولنا ان يسا لنا فكيف ينبغي ان نعلم هذا العتيد فنجبه
 نعلم على غده وما علمنا الشيخ رنا ان لنا الى الله ولا مدلل في جوعنا
 مصدر من العادرات بغدنا بطنه ولا جوعنا في الواهب لعلنا في الحق
 فلت لنا مقطبة الكس تكفي لتشرق من العلواء ولا نعتد الا في الاشد
 شيئا وهون في كل ما كان ما يبرز على حاجتنا لان ليس فينا عينا ان
 نتفقد تحتنا ليس الحال على هذا المثال من اشتهايا الاكثر وعشنا
 ما نرا لعنية وهذا المعنى حجة لنا ان يصر ما يصير لان في زماننا
 لان دروخلان في زماننا انا سنا يقولون هذه انهم كلها سطره اذا
 اجبوت وتحدثوا لغيرنا في طيبعتهم سائر ذلك لولئك
 الشيطان اذ كان في ذلك الوقت قد قدر اني رينا ليس هو ذله لكه
 قد قدر اني عنده باحرز عيره وهذا الجحش فقد امانه لوقا الرسول بقوله
 ان المهرت ايقن عنده الى وقت موصلنا لك انه قد قدر اني رينا بعد ذلك
 ما نرجع طمعا الى الله واذا ابلجته قد قدره واليه وليسوا بخدونه لان
 الى حين كانت مشايخه مقارعة ما اطلقهم بشا ان يظهر واحق انظر الى

لنا وحي وعلمنا بحسب ما لم يزل يرفع عنه لظهور رجاها ذكارت حين رفع
وهو حيا بالمال الخادع باو فرخا عنه مفيدا له بظنا وغرنا امكان النجاة
لنا منها له عذرا لما يقتضيه مصلحة محتج لما حرمه عامه فاني من
الدار ما وما يجتهد من على هذه الناحية خلاصنا على حدة وما يجتهد هو في
الخلاص لئلا ينالنا ان زوجه وتو جح عنه ليس باقوا النافذ لكن زوجه مع ذلك
بافعال ليس بمكرا بل افعالها لا تجعل الماء رايته محلا فاما على هذه الطريقة
بمن كل ما رايته الله ويؤثر في العوالم الجاهل بعد ما وعد كثره ليس حق
يعطيا صنفنا من اهل نبي نطق اجل منها لاه بعد املا كاس الخلف في شربها
المصوت والخذل ويضع في الارض كوزا من الماء مثل الخاف ومقاص
ليومنها ويقتطع الصور التي في السموات ويؤيد ان ينشق لهذه الدنيا
تحي لا يري هنا لكف وان لم يكن ان خرجنا بالعادة من الهابة التي هنا لكف
بشك ما ظهرا خبرها التي في القرو وهذا العمل قد عمله في عصر رايته لاهنا
بصر ان لاهنا ما قد ضربه ضررا انظر لما القربى الا مولا ان يفرح
من تلك الحجة هو ذلك لا يراي شي يكون اشهدت لان من ذلك قد ران
عقل اهنا باو فرخا عفا على يني اكثر ان تحمل القربة بار شقاة وشر لم
يتلوه في الاموال عند حصولها عند لك ليس بظليها اذ قد هاهنا
اريطها ذلك السعدا حين عذرها لكنت صار قرة اشى حسنا
وعزى ان ذلك السعدا كان حينئذ ان يكتبه امواله اذ انما جنة فالحس
له تبارك وكرم ظليهم ما قد ران يكتبه امواله واهبه لاهنا فسر ذلك

دكنه كشيانه ما قدر ان يكلمته فقل لك جعله اقوي ما كان كشيلا
وعواء من كانه املاكه ويقله يستعني بغير حاجه اكثر من نكث فقل لك ان
حقل في حربه لانه مقدرا وما اورد عليه صوفيا من ضربه كثيره مقدار ذلك
بغيره اقوي حديد ما كان كثيره فقل لك ما تصح كاقب حيله وحوش بها
وما ايدى شيئا الا ان ياد الى سلاخها القدر وهو المرء وحقلها شغل طوله
تظاهرها حفاق عليه وتديف مضايه نذرا في له جذا وسير ما تمنع لاجل
استخلاصه من افاعله ان تدير عليه تلك المشوره العقله الا ان افعال
ما ضل على كماله لان ذلك الجبل العتيق فخذ عنه وكثيره منه
انحر الامراء الحكمة من الهام ذلك الحال وهذا العقل شيئا اخر ان عمله
وما يستغل ليا لظاهرا وصديقا مصافا او امراء او من كان ممن يترتب
اشرف وعاملنا يقول ان الاقوال التي ليست خايعه ولا تقبل المشوره من
وعدا المتكلمين تلك الاقوال لكن ينبغي ان ورد القابل تلك الاقوال من
مشوره المملكه لانه الان يمل هذه الاعمال العرشا كثيرا ويغير نظامه
التي يديها انه يتزوج ويورد الفاظا مملكته ارضي من اشرف العقائد
فلذلك المارق ان يلقا ويكلمنا لاضرارنا واهلاكنا والله ان يورينا
لما وافقنا لاهلنا وروى عن قياشما ولا جنيين في كل حال العيشه المظفره
الراعيه فقد قال من عجب به يوحى به فيجب على ذلك اذا اعتصما بما يامر الله
وعن عيشهم في خيشه وحيوان تروح حبيد حشوا لانا اذا احطنا ناديا
جيتي لنا ان تواعنا يبعن واكثر كثيرا اذا لم نيلنا ملاوها لانا الله اذا

مقترنا طيله جزويه فاعا عمل مقائله ايانا على خطايا اخفيه واذ
مثل على صنف حنف من جزائنا فاعا عباؤه لفاعله عدله عطيه اذا
يجتاني خطايا الولي كان القهر ليراضطر والنا من الذين يملكون العبيد
والتي هو اوجت ان يرضى الذين يجبرون الخطايا كما يصرفون فيهم
مثل سمع من قول علي كاه خطايا من طيله عدله اخبره خطايا اعترفا
خمس صر بعد انقضاء عمر اذي حطامك عليه والعون ادر نصيبه في هذه
الدينا مكرها هذا المعنى يعبه ما راعى الناس حيله لانه سعى في هذه الدنيا
وهم لا يملكونك ليقوموا لوليت على ذنوبكم فقله كان ما قصه له
ان يجد قلبه لفسكه مع ذلك قد يوجب الناس على هذا المثال يادون
لما لا نهض حقا خطايون دائما ما يهذه الدنيا فقله وقلون تلك
لاقوال المصنوع غلبنا على اسمع عاجلا ان القهر الخاص كلنا في بعد
ذلك الصبح الامال القاصه اشريطي اخبره لانا اشرف احاديث هذه
اعطى اليوم رخذ خذ استعجابا لروا لاهلنا فقله ليقول هذه الاقوال
ما الفرق بينهم وبين اليوس والخمار ولان ان كان الذين يصهاون على
امركهم منهم يملون القوان يدعوا المالكين يتكلموا اذا احتسبا اليون
يطبقون الاشياء التي هي عين القور من الاشياء المخطوطه عامه انهم
يوس وحارموا انقص من الخدوعها فان كنت ما تصدق ولا واحدك
من الناس الاخرين فقله لسياطون يجتوبون بعضه العبد شغل على انهم
قد تروا بان يقولوا كل شيء وكلونه لاضرارنا لانك ما تشك ان نقادو

في هذا المعنى ان الاشياء ليس ما تفكر في كل ما تعلمه فحق برؤيا ونيتنا
 ونحوها انما نعلمه من جهة ولكن نكرت لغو بانه انما نعلمه الان ليس
 الذين يرون هذه الجواهر يزعمون انهم كل حال يرون واطل ما نادوا
 بالسعادين انما نعلمه من جهة التفرقة من جهة قولهم هذه الاقوال
 وينطقون باصداد ما يرونه حيثك ليسوا يتكلمون بذلك من جهة
 اخرى لان من ناسا هم ضرر ودرهم فمركب ذلك انهم المراد لا يبرهن
 طاعته ان يبرهن ذلك ولا يبرهنه فطاعتهم ولا يرون ان يبرهن ان
 الناس الذين يصدقونهم ولا يبرهنون البتة صفا مرقها وان
 شاعني فقلت هذه الاقوال اجبتك فلتها لا يبرهن ان الساطع المزبور
 ملكت جهنم يرون جهنم من جانب المتع شكرو هذه المتلج الخرس
 بلعده الشاهر اشرار وجرار يباح بها ما قال اولئك الجش ككف مدصر
 انصحهم رايه وان قلب ومن جان من عند المور و جهنم اجبتك من
 جانا الياسر السوات وقالوا الله هو سيد البرايا كلها من ان يشك
 اساقط ملكنا فمكنا لانك لا اعترفت ان صدق الاشياء ان الله واه
 وسلك في وجود الله وفي وجود ملائكة في وجود عقلا وقد شاعنا فمكنا
 عندك على هذه الصورة اعتقاد ان الحق كلها انك ان شئت ان تصدق
 الاشياء الظاهر محبة عليك ان صدق الاشياء الخوف ان تكون المحوطة
 انفس سديك الاشياء المحوطة وان كان ما يدق له مستحجة لك
 صادق في شار الجاهات عند المالكين علمهم ومعتروهم حذر ان ذلك

ان الخاطا من عادتها ان تعلق صبرها وليس في الاشياء العادسة ان
 وجد المحوطة فمكنا لان نعلم انما نعرف تلك الاشياء فمكنا فمكنا
 هذه الاشياء التي تظن انما نعلمها انهم لا يبرهنون اشتقاقها من جهة
 والحواء ونميتها عند ملكه في توسع احزوا العصب والاهتمام وعوا غير
 هذه جبريل عندنا واما فكرنا اذا اشتد من الكتب الالهية نوكها
 فمكنا حصة يكون المبع اشتقاقا عن الموجودات واعلم ان يكون مفعلا
 فلا يلحق دوا ما طهلا ولا يبرهن بوسه نيتنا المولدة بهذه الادوات
 واما لها انما لا نعلمها اصعب كتابة بكتب هذه الاعتقادات
 غايته لان ان لكل محاسبة ولهم نيتنا الواحدة فمكنا فمكنا
 عما نعلمه فمكنا في كل خلق خلق غويات افين يكمل ادخل من ان الله القدر
 لو ان الناس لا ينش من شانه ان حوس عن تعاقب واعلم ان هذا نيتنا فمكنا
 ويعد لنا فمكنا هذه الاقوال فمكنا فان فمكنا ذلك من جهة
 اخرى فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا
 ان فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا
 الوحوش فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا
 وذلك فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا
 غايته فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا
 فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا
 فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا فمكنا

متطوعا على عبديته فانه ذو الخيرة النافعة عديدها المتعطفين
 الناس والعاملين يكون موصوفا بالصالح الجزل على هذه النصفه
 سبله ايعمل عبديته الذين يعادون بظلمته ويولون بوعدها ويريد
 الجياح كل يوم من اخيه المذوقين الى السباع المختلفين المتفرسين
 السباع المعرفين لما يتبين الذين قد عاشوا شذائهم هذا المبلغ من
 لا يمل اخصاؤها وبنهم عدهم ان يكونوا مكلفين وبسعي الجهد
 بدفع كل المتخلف في سائرهم وبكلهم والسيد يعود على عبده وواسك
 خلع على جنديه وكل واحد من الناس على شيطانه يكافئ من خدمته
 بالصلوات الجليله التي يمدد عليها والله وحده ان يكافئ عبده بعد
 عراعره وانما يعرف الجزل هذه النصفه تقديروا ما فعملا هذه النصفه
 كبرياكته برك اولئك الذين اعدوا لخدمته وبنهم الجزل تصروا الى
 كل فصيله طرقت مع انما والشاربين منها تهرقوا الى الناس وبنامني
 المقابره ومن ان يخدم هذه الاقوال حقا لان ان كان ليس يوجد
 خطا بعد انصرا ما هاهنا لخص اخوانا في هذه الخطوط
 نظاهم واوكلت في هذه الاخوان باعنائهم والحق ان قولنا انهم
 في احوال واحده باعنائهم لانهم ان كانوا على حد وفولك بذهابهم الى
 في احوالهم باعنائهم الا ان هؤلاء الذين اولوا عمرهم في هذه الدنيا
 في راحة وتعيم واوكلت في ضيقه وتعبه وانهم غصبتمهم واني
 استبان قاضي جلته انما هذا الرأيه في وقت من الاوقات في مقابلة الذين

خدمه واطاعه وازايت تغامر هذه الشاغل الى ان يلع هذا القول
 الامتداد فانهم يشك ان تادب اذا ولا من جهة خبر البسته فتادب
 من هذه الافكار وان هذا التوهم الجيد واهر من ثمرة وتكفلان
 من اجل الفصيله حستهم حديد عينا ان احوالنا ما قد وقعنا في غنا
 هذا وان فعلك قابل فترجأ او وصفنا ما هالك فقل له لو اودنا
 من الناس ولا واخلأ ولو كان انسان نجنا لخدمته فمما كبر من طريق
 نعمه يا بوله وترفعه ولكن سيدك الامك قد وصفنا لك الخطوط
 ظنا باشتغاضه صفا فما جتا اذا الى اننا اذا كان المخرج ان
 نظا لبا يتجمل على انهم كل يوم اذ قد اشتد عنهم وشور ملكه
 وحولنا باهت احواله هذه وامك لانه لو كان ما مع ان يفاكه ما كان
 يظلمك في هذه الدنيا بالواجب له عليك وهذا العرس بحسبه كيمتلك
 احتجابا ما به عاينك لاشر احواله وليس يدرى بهم يوما لو ان كان
 الله ليس هو غنايا المومنين على انه ليس محيا فاعرضه في ايه قتلهم
 من هذا انصرا عذله واهل ذاك يذهب من هذه الدنيا ما جاس ان
 يكون معاقيه فان هذا الغنى اكثر من ان يقدرا ولا استأثروا واستهنا
 فاما ان شيتهم ان شيتهم اما اوله بغير حايه وبالي صحيح فتأكل النور
 هذا المشك فانهم لما هو له اجبكم انتم انما يظلمون
 الناس فلهذا الدنيا بالواجب له عليهم لا ان يشرب قياتك ولكن يامل
 محاكك من طوبى ان الناس كلهم في هذه الدنيا يظلمون حقا باعناهم

ويقالون هاها عليها ولا تترك الجزيرتين كل واحد منهما من هذه الدنيا فاحسن
 من عاقب بالعبودية لا تظن ايضا ان احوالنا كلها فاقده غنايه وشوئها لكسبه
 يقابله وتترى عاقب نوزينا بالدين يحاقبهم امتضا اليك هتلك الذي لم يقاتلهم
 ههنا حجاب ما اخبر شمع وعقلك بانهم لم يقاتلهم ههنا ان تصدق
 ان بعدا نقر اقل من هاهنا سوتك حشر قضا مرفقا ولو كان مثل اعدائنا الاولى
 بعد ههنا لكان قد عاقب في هذه الدنيا اقواما ولا كان يداحش الى احوالهم
 وهما النسلان بضم ذاكما مشرقا شمسه موشكا ارضه واقفا حشره
 اسطفا هراه مريتا القوم شاعبه واسعا رايته لفقوا لكسبه عدله
 يحرف مترعرعه وروايه الامر دضله باشارته شاعبه شعفا باشقفا
 روجه وذلك ان طبعنا وطبعنا النصارى العاود الطول الماسة ميث
 والعلية والطاعة والشاكلة والتي في العود والوحيد العيون التي في
 الانهار التي في الجبال التي في الدول التي في المازية التي في الهواء التي في
 الباع والروث واليزور والشعر بريم ميثا والجوية المتحرة وتفيض المتسرة
 وكاف لثلاثة على سبطها انها ممرها لكث اليد الفاقد العتب التي يتوسر
 ههنا ههنا ههنا لثمة العيش ما عاين اليه فقط ولم تدخولك مع ذلك المدة
 منها تصليانا دلمريانا فادخلنا بيس حشر ترب ههنا قدوم حشر اياما وصفتا
 ولا الشرح من تجرد ذلك انجز من ان يقول ان الباع لا يملك هذه البريات
 الجمل في ردها العاين عظمها يعمل في حمله لكه ويملك اداضيب
 عمرك خلج مع الحشر والحار يروو ولا اترك مؤهبة بحدث عبادة ورفقها

التي ههنا

التي ههنا مبدع جلالته التي بنا جعلك عبدا لملكه ايعرض عنك
 بعدا نصيبك واعرقك الجزيل عددها ولف يحوي هذه لا وبن احتجاجة
 لاس هذه المواهب من صمنا حشر اداغها ما عاين شمع بنا وهي على هذا
 المثال بسمه واصله اعلى من شاع الشش شموه فاذا افترنا في هذه الاقارب
 طلقا ومكان في انفسنا ان بعدا نصرا من عن الدنيا كنفقت بوقف شريح
 ونعموا الخواص من جمع ما علمناه ونفاني غفوب وسكيد يقابل عدله ان يعيا
 مدسح وتكتمشح بالخلقة وتعبيرات تحصر وصفها اداستينا ان يحوش
 وخيفه لامتنا قللا ونصرت هذه الاقوال من عندونا ونحنا ر
 طريقه نصه ونلكها لاجل حشرنا ههنا في حشر النصارى دسك الهيث ورف
 نعو لصلحها التي عدتها بانهما السبع المنيح وتقطعة الذي في الحشر المير الى الماد اله
 بعدا نصيبك واعرقك الجزيل عددها ولف يحوي هذه لا وبن احتجاجة
 ولما ان يسالك فلا يرضى بصفها بصفها نصه انصرف يؤدنا الاجناس
 ان يوزن الى الجني لكر عيني نا ان تخرج عنها وبعج لها لان حشرنا الانزع
 انفسنا في خطر ليس هو زلال الص اذا لم يثبت او فرج لادنا في شفتها
 لي بحس فذلك دينا فادعلمنا هذا المعنى وشلي حشر اليهود انجاز الكمر
 ماخوره وجمع في ذلك عزمين ههنا امانة النور واشراعه ان يقصر على
 المتكبره اداكنا واميان ههنا لك مستطيرح مساعته ويا مل في استخف
 عترو في مثل مكان ان يذهب الامر فاحل سبابك ذلك من اليهود لادهم
 ذاعتوا في هذا الموضع على الشاق بوحاه والقوى في الحشر ودعوى

دفعوا اليه الجبل الامور والمرص في اسماء يصنعها اليهود من حروفها واول
 يوم في القديس كاهن تروفاذا نامت ليل مجدالي ذلك على هذا
 امثال قبالا ارض فينا ليرتدق الحرفاير الاردن جبل الامور الشعب
 الخالق في السلام البصر ضوا عظيمه والظلام في هذا الموضع ما يدعوه
 ظلاما محسوسا لكنه يوحى به الضلال والظلمة ولذلك انفعه
 قال لعلوني في هذا الموت وظلمة اشرف طرسوه ولكي يعلم ما ذكرتموه
 دلاطلا محسوسا مفعلا في ذكر العتو ما دعاه ضوا على سبط ذاته
 لعنته قال ضوا عظيمه وقد ذكر في عمر هذا الموضع فعال ضوا صادقا
 وعند صدها الظلمة ضاه ظلمة الموت وبعد ذلك اوتانا ان لنسحق اولاد
 الموت بلنوادك فوجدوه لكن الاكلاء من علو ظلمهم فعال والعتو
 بجسه اشرف ولمع عليهم وما باذروا هراولير في الضو وذلك ان
 احوال الناس كانت قبل مجي المسيح في اخرها اوما كانوا يشرفوا في الظلمة
 لكنهم كانوا قد نشوا في ظلمة وذلك كان علامة انه انا لواء استغلاهم وكان
 انهم لم يروا انهم في انهم على هذا الضو وهم ذلك لظلمة ويطشوا فيه
 لا تشكطهم فيهم بل انهم يتفوه واما ذلك الوقت في اشرف يادون يقولون انهم
 اقترعوا على السواء وان السعير له منذ ذلك الوقت في اوجاعهم وقتهم في كل
 بيتا وان قسما لا يرضون انهم في الظلمة بل انهم في الظلمة بل انهم في الظلمة
 الشبان من اهل السوادين في ذلك لشرف ولومن هذه الجهة رتبته ان
 كما ان اياه امتلأ انبيا فذلك حار هو نبيا وهذا المعنى قد ذكر في رجب اياه

وقال

وقال وانت ايها العبي يدعاه بيانا للعلوي وحتي لا يبق لليهود الزايل
 مجلهم ولا حجة واحدة وهذا فقد ورد هو عند قول متجا يوحنا لا
 احتلا ولا شرا فاما الوافدا شمل شيطاناه ونجا ابن البشر احتلا شرا
 فتناولوا انسان السؤل والمسر شرا سديقا للعتارين والمخاطبين
 بعد ان اسلمه اولادها ولم يبق غير ذلك انه كان ضروريا ان يقول لشهادته
 اولادهم عنونه ولا يتولها هو عن نفسه لانه ان كانوا قد قالوا بعد
 شهادته وواهي في هذا المبلغ بلعنه هو هذا مقدار حجتنا انها انت تشهد
 عن نفسك لشهادتك ليست صادقة ولو لم يقل يوحنا شيئا وشهد هو اولاد
 عند عبوره فباستهمما الذي لم يسكروا قد اوقع فلهذا السبب ما نادى
 من هو حاد ولا يخرج عبيته الى ان حصل يوحنا في الجدي لا لشق الخلق بهذا
 الاخراج لهذا السبب ما اخرج يوحنا ولا جرحه واحدة لندفع من هذه
 الجهة الى اتيوع السبب كله اذا استجد بهم اليه بحجابه وليس كانت
 هذه الحوادث لعل بلعنه قد دوت قبل ان يمش يوحنا وبعد حركته
 وكان لا يمد يوحنا في رده والناس العتيدون فما هو هو انه استخرج
 لكم فتوا وتنا انه اشرف ولو لم يحدث كانت من هذه الحوادث اي عاص
 ما كان مدعاه هو فلهذه الغلة يفتي في المتولة انهم ذاك الحزن
 بد ان ينادي واذي بالناذرة فنادي به يوحنا هو نبوة والمناذرة
 التي ينادي بها من اجله لم يكن بعد قال منها شيئا ولعمري ان ظلمة هذا
 قد كان على كل حال ما تورا اما دكانوا اما استلوا بعد رانا واجبا من اجله

بل هذا السبب ادبنا بالماذاه ما قال قولاً مستقلاً معتكراً نظراً
 ما قال يوحنا لما ذكرنا شجرة مقطوعة ورشاً ويبدلاً وماذا
 حايه من خمودها، لكنه قد علم الناس اقوالاً صالحةً مؤثمةً واعداداً
 شعوباً ملكة الذي هالكه وعده شبه بقرين الجليل انشروا
 سمعان الملقب بطرس واندر اويس اخاه بلقيان في الصو شجرة الانما
 كانا صيادين فعالهما تقالبا وراي فاجعلهما صيادي الناس وتركت
 سكاكهم ولجأوا واخبروا بربك قد وصفناهما قد دعنا على طريقه غير
 هذه من هذه الجهة بل ان دعوتنا انا هذه كانت ماثية وهذا
 بعد ذلك ان معرفة من هاهنا كثيرة لانه ذكرنا تلك انما استدلنا الى المسيح
 ولم يكن يوحنا بعد وبعث في الحبش وفي هذا المكان سولاً دعاهما
 بعد حصول يوحنا في الحبش وهذا لك بذكر ان ليدراوش دعنا بطرس
 وهاهنا قيل ان يسوع دعهما خليفتهما ويوحنا ذكرنا يسوع اذا اصغر سمعان
 حايها قال له هو سمعان بن يونا انت تدعى الصفاة الذي يترجمو طرس
 ومعنى ذلك انه قد كان مدعو يبدلاً لا شجرة لانه قال انه اذا بصير سمعان الملقب
 بطرس ومن المختار الذي دعاه من من هاهنا غير هاهنا تسمى تلك ان
 تعرف ذلك من اطا غتمها يا يسوع من انما رجا كل ما كان له انما
 كما وما شغل مناديه من انا غنيشاً وانما انش في شيتين هاهنا لك جايها
 الى المزمع وقد شمع اقوال الاكثيرة وهاهنا من دعنا هاهنا انما جالها
 لوقتها وامرنا ان لا نقا كان تركا ايضا بعد ان لمقا في الاستدلال ان

يصفوا
 يصفوا

مرة فاحث انشروا يوحنا في الحبش ويعود الى صنعتهما ايضا وغيره
 الخالصة هاهنا يضطاد ان ما منتهما هو في المرفقة الاولى لما اذا ان صفا
 ولا رجما بعد ان بعصرنا الى العاية ولكنه اطلعنا حين فخرنا وعند
 مجد الهنا ايضا استعاذها وضبطها وهذه هي طريقة المصدا عظيم
 نعمتها ونامل ايها وطا عهها لانها كما في وسط اعمالها ومدعنا
 ليمك السعيد لمج به صاخده معانها يا شهما ما اطلبها ولا دافعا
 ولا ما لا يرجع الي من لمنا طلبنا هاهنا بل تركا كل ما كان لهاء ولجأوا على
 حدود ما على الشيع في عصر هاهنا هذه الطاعة الخاصة بطلبها لتسبح من
 نمي لا ساطي يده يستمر ولوا تحسنا في من الاشياء الضرورية واللازمة
 الا ليس عبرها حذوا ولذلك اذا دعاه له نبيلا خرو شمعنا ان كرس انما
 ما رسته بعمل هذا القول رينا انتمجت علينا ان نفس ايتا هاهنا اياه على
 استغنا كلها فان قلنا وعده عظيم كان عظيما عظمه طرما الشيب
 استعجبها كسل لانها ما كانا يبدوا صرا عجيبة فصدقنا جماعة وعده حرا
 ميعنها وحفل الانبياء كلنا ثابتة تالية لموقه ذلك استعبد لانها صدقا
 اقواله التي اتصها بها انما يتدرا ان يضطاد انش الغرير هاهنا
 ولعمري انه وعدها هذا الوعد انما ايقنا الى القوت وقصا قولها هذا
 معناه وذلك ان طاعة المدين دهم استعناها طرمتها بعد ليوحة
 طرمتي عبر ذلك انما كانا قد استعنا قبل ذلك عدها وصا فاكثيره وانظر
 كيف يوحى عدها الى لغرها ما العدي في وصفه لانه ذكر ان ما بعد هاهنا

حيطان شباكها وهذه الصلصلا والظفرها وحتى ايها كتابر توان
 الشباك التي قدرت بامتثالها ولا يكتسبها ان يتاغتياها خرمها
 وهذا ليس ايضا يثبت لعصيلتها ان يشغل احوالها لتفر عليها وان
 بعد انشغالها بالعداء ويوريط اظفارها بالآخر يعمو الحب ويكون
 ابوها معها وها غدا به ما اذا قنصتها ما ربا حبيبي ما تجرح بجايه
 خضره معهما ما فعله ما ذكره وحياتي وصفه وعمل كان حين من الجموع
 عزاسملا لثردهم في هذه الجبهه ويعلم امر ليس هو ضل الله مضلا
 لكه اغا قاسم مع ابيه وعمل تميزه من الجوع ما نأدي فقط لكه
 مع ذلك فقد اظفرا لانه وذلك ان من عادته ان يشبع اليه في كل مكان
 بني اربع ان عذب حالك عجب تستقر بش اوكون تدخل اليه في عذبه
 ما خلا لعدوه رها ان عكس معين ان يقبلوا شرا به فغلي هذه الجبهه
 شرا فخر ان على الانشباب ابع العالم كده ويعد ذلك اعطاء شرا
 تلك في الجنة وعين اعتر من ان يشترع بوح شريفة اطهر عايش عظيمه
 ايضا ما احوال حلقه كل ما عن غنصرها وحل لجهه عرفت ان تلك المريعان
 بلت من يد عركامل وهذه العايشه تتخلص ذلك المذل بوح في هذه
 هذه الملع عليها وفي عصارها عصار الدج كنه كقولك تظلموه اياه
 في عمارية الملوك والانه التي اوردتها الي فيكون واسطه لانه من يد ابد
 وعدا لغيره ان يشترع الشو وشريفة اظهرت ان الان العجبة الحسنة
 ويعد اعطاه شريفة فهذا العمل على هاهنا ما ازرع ان يوردها

من المراه

المراهب كالياء فان يقول لهم ما الركونوا شتموه في وقتنا انهم
 خص ما اعدوا ان يقول ما اظفرا عجايبه واذ ملكتها في ابدائها
 من طاهر جعل عوضها ظاهرا من عجايبه الطاهر وتامل اجيات
 ليس بوليت الخلاله وفضلته كات ما وصفنا واخذنا من المرحي
 ليس شعاعا هو لفته جلوزها لاطا ليشية اواجنا من اياه لاه قال ويا
 يجمعونه بجاعه الشوكين بالتمام وشعا ذيب مختلفه من متشيطين
 وقت وعين في ملاحق الالهه وعظمين فتعافوا لكن لغير من المطايب
 ذلك موه وان هو القليل في لاه ما طيب ولا من واحد منهم امانته لانهما
 قال ما يشتهين قابله ما بين اقد شد قمراني استطع ان اعمل عند العمل
 مقول له لم يكن قد ينجيهم لعدته وهاهنا ولعني عرفت ان كان تغدوهم
 بحكمة بكيه ما اظفرا ليشية ليشية الا كما نواذع ابوهم من منافقة كبره
 فلو لا انهم كانوا قد نوا في انفسهم عداوا فاعطيه ما كانوا يدوم بحكمه
 شعا لاه الربوع عشر في سس في سن من ضاحية در
 حصره وان يمسره في تدمر فيك وبعثت ديتوننا
 فمكتنا عن ان تسع بنا لاه اول ملكنا انما لاه لتوكتنا هذه تحتاج
 الي الشفاء بتقديم ما عجزه لان هذا القريب اذ علينا بشعا امر من شعاع
 لتقر هذه الاشفا من نكسها فيخفي ان قد قدم لديه ولا يشقه شيئا
 عايشا لاهنا لخطا يا فتى عود لان بولت علينا من اجهدنا لان ذلك
 نحن البت جماعة الي لاه الشا ام والاه من صا جرح الي الشوكه كناه

فاوليك النور عكوا انه قد ابرأ مستطمين فبادروا اليه مشاويين
 واستدخروا خبره اكثر من اوليك واعطوا كثره انفسهم اليه
 مشاويين واوليك زكوا وطمهروا وصدقوا وانبأهروا فاستحقوا ان
 يتركوا سرك من اجل انفسهم وعصيتهم اعطوا محققا لاويك كثره
 ما تقوله انما نطالك بك كذا لك انظا لك ان تترك عاد انك
 النسيجه فقط وان يثبت في تركك والاكاف مكانا فخلص امره
 وعن الان داغ من لاجلها جثمانه اهل وعمل كل ما يمكن حتى يخلص
 لدا انك يفتونا ونشنا احوالنا اشوي الاحوال تاخروننا مع اوليك
 ولهذا السبب ما تحقق من تلك الاستقامه الى صونها اذا هلك
 مصيف غير ضروري التي يلزمها فظنوا ان سرها هو انهم
 المتواقي البشر مدادها والبرهان على ان خبث نفوسنا محلل الامراض
 العارضة لجسمنا هذا وحصله المخلص مدين ثمان وثلاثين سنة والزمس اليه
 اخذوه من الشعب وقاتلها وهذا تامل متاس من جهات مختلفه
 غير التي ذكرناها فنبينا ان يعمل عين ضروريا فستهم محاربا
 كلامه وما ان ذلك ان ليس نخل جسمنا فقط شغلنا خطنا شغلنا
 احترنا انما من غير اننا جسمنا من جهة ان نفستنا افضل من جسمنا فستيننا
 الان ان نعد الى بيده متغير غير ان يشدد نفستنا اذ قد صار مغلفه
 وعمل الانلاك العالميه كلها ومن هنا شغلنا التوليد الرومانيه فان كانت
 متشبهه بالاشياء العالميه واهتم بما يقدرك ان التوليد الرومانيه لا تبارك

اذاك

داحنت ما توجع بعد اذ تكالبك الخطاه ملكي بمسرا كذا العنصر لاجل
 هاما التهاون ببيته اذ اكسما تخش يوجع جزايك وذلك ان الخطيه
 ما تكون من جهة انها ما تفك وتترك بل انما تكون الخطيه من جهة
 ان النفس التي تجزى فاسكون قد صدمت حشها تامل الذين قد مسروا
 لمسلهم واخسوا كيف يخفون منها ويولون اشروا لوله من الذين
 مسلمهم الاكلبا ويكودهم لم ينجون كذا من هاولا كرويون ينجون
 حتى يمسوا من ورطتهم الخبيثه وهذا العمل لو لم يكن الراجعي لمسرحنا
 ما كنا نعلمه وان في الخطه لاقتل هو الاخطي اليه والخطه الجود
 هذه انك ان عشت عطايانا بذا احطايانا ونلافاه نوبنا فان لم تكن
 هذه الحاله لما علف نوك الى الالهنا وشتتة من خطايانا اذ لم
 نعلمه ياخذ من السفين اهلنا واذا اكنتنا لخطي ما تشا ان تعرف
 هذا الشي بعينه وهو انك قد اعطيت من اجل الخطا ما نضغ الي الله
 من اجل الخطا ما تقى اذ قد غفرتا فكيف نغفرتا ما نلكتنا وقل لله جزايك
 صنعنا صفا لمعرفه لانها قد عملت فخما ليصير غير هذه النجيه غلغلا
 نودا لاجل انك هو اذ اغضت لنا ما نضغ الي الله فانيك وتوكل
 والي يولي توله وبذلك نغفرتا اولاد قبي اياها كسبون في دخولنا له وتذكره
 وان دفعك من قد اعطته دفعه ودفعين ودفعات كثره ما تفك عن
 اشتغافه وبجهت لعمها اذ اشكره ويومل وتذك اليه كذا ما كان مثله
 واذا اعطنا الاله الكل تشاب وبصطح عافلين ومنعروا وتكسرو

فوق كل ما القنا انفعاله ففي مكان جعله غفورا لنا وكشفنا انفعاله
 هذا الفعل بعينه اغاطه غفلة ولا ما اذا لا تخرج لاحطايها بغير اجرائات
 الخلق ما ما جعل ذلك الاثنا يشتد غساطه ويحطه عليا وفكر ان كان
 مرفونا الى قوس في الارض بغيرها والامعة هذه الشمس ولا تفتش
 اخرا الله لانا قد استلحنا على هذه الجبهة شيئا شعور الغفلة لست
 فاعطنا واشتغلنا ونامنا ولا نتركه على انه فاعطنا على الترفين
 ما مثالا مرفعا عنه واما يغيبك ليعتدنا على هذه الطريقة اليه ولتر
 صار اذا اشتغلنا غفلة عما نحن اليها احكاما اياها فذلك هو ليرة ان
 يتعاد بنا ملكي فعل ما هذا الفعل يضع هامة بشيء ليدلنا معه دايما
 بشيئا ان يترتبطه غفلة ويظهره توجها ما بلغ انفعاله بل ان يكلفنا
 لود الرهبة الذي ليس يفي ان يستفد من الرية ربحا لانا الا ان قد
 فوس اليها كل ما غفلة وفي ذلك الجرس يكون الغافق ومفنا خلت فيه
 غفلة فستلنا ان شاد ربيدها عارضا وسلي ونخرج لاسان اذنا ان
 نوحل الى المعاني ان يستخرج لنا غفلة ما قبل امر حكمة هذا لك غلب
 فليست نالحاجة فما بعد الى الدخول الى محط حكمة كما اننا اذا لم نعمل
 العمل فتكسح ساخرنا منظر العمل المشكوكه وليس حصل لنا فيما بعد
 تامل شعور ولا صفا واحدا لان ليس يقدر اخذنا اذا دخلنا فذلك
 ولا يكون غفلة خطاياها هانا الرية عارضا ولا يستطيع ان يغفل من
 الغفلات الموجبة عليه ولكن على مثال الذين يمشون بسلام واغلاهم

هذه الجرس الى مجا لن الرضا يكون مثل ففوق الناس كل ما اذا ذهبت
 من العبد. فلوله بسلام خطاياها الملونة مشوكة الى الوصف الرهيب
 لان عمير الماض ليس يعمل على عيش عذوبة اننا اذا دخلنا الى الحبس
 نصير في الترفيد معلولين بسلام ففكنا اذا ابعدنا الان كذات من
 حنا لبقيا العاقرة ودخلنا الى عبيد كل واحدنا والى حبس واحدنا قد
 من رقتنا ما نكفها مكتوفة ببقا لست صعبين نود المدي لاسا فاملا
 سمان فجلسنا في الموشن لا نودنا لستكم املاكا اكثر من نودنا
 بعد ذلك فحصلت مفيد من اكثر شيئا لولا انك اذا ريت فعل
 في سجن بسلام على علم وفي يدي وطلبة ففقدنا هذه الحاب
 شعبا اكثر من غير حيا ففكنا اذا ريت نفوسا املاكا حيز بلا
 عدده فلاحشيد لا ففكنا لستكم الحق من املاكلك الفلال
 غفلة ما شعلا به بسلام مع هذه الغفلة ففكنا شعبا مو عشق
 الاموات ففكنا لستكم بسلام ان يحاوي هذا النقص ولا يفي ان يظفر
 ففكنا من علة ففكنا بسلام غفلة ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا
 في الحبس لافق ففكنا من غير وليت ففكنا في السلا ففكنا ففكنا
 للاحشيد لافق ففكنا من غير وليت ففكنا في السلا ففكنا ففكنا
 ذلكنا نحن وشماوا لستكم ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا
 ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا
 الفوق ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا ففكنا

ولم يحصر احواله لتلاينه وحده والكسور بورد بصويانه مشاعه لا يقال
معبوظون يكون اسوان صرته متساكين بل كما قال معبوظون المتساكين على
ان قوله لو كان قبل لا وليك التلاميذ لقد كانت لفاظ مشهوره ان يكون شاع
شركه لادم اذ قال هانكنا منكم الى انفسنا المتكلمين على طبعنا ولبنا
التلاميذ وحده ولكنه عايط عطايه او ليك المشاويه كلها واذ طوبى
اذا احقوا سطرود من مضطربين متكبرين شلبيده حصله فليس بغير
اوليك وحده اكليله لكنه يظفر ايضا لمخمس الدين على عطايه اوليك
التمثيل بايمانها ولكن حتى يكون هذا المعنى ابرح شرحا وهو في ان الاول المعنى
مولى خورك شركه شريك فيها ومقتضى هذا الى الطامعه فلا تبه
هذا من شريك شقي اليه فاعلم كيف متدينا قوله هذا ليجله بغير
استاكتين في روحهم وان ملك الشما هو له وانه من صر
شخصين في روحهم على حمتهم المتديلون استشفون بغيرهم واربح
في هذا الملقظ بغيره فسا وخساره وادبره واما فائق من الملون
ليس فانيق في الشكر مبررة الاشبه انفسهم ترك اوليك لان هذا
التمثيل في الشكر مبررة واما يظن ان اوليك من اجتنابهم فيكون
دواشرو بغيره فاما ان يقول فلا يرضى ما قال معبوظون المتساكين
لكنه قال معبوظون المتساكين ان يقول له ان المتساكين لا تفرق من الملون
لانه انما ذكرها هذا النزاعين من اننا المرفدين من زمانا ان الذين يحصم
له بلشاش طعنه التي جعله ونقول الى من اعطوا الا الى الوديع الما دك

الموت

الذين في احوالهم ولا يري ان صوف تذل اللب حشيره فاجل لما في يوحنا
سدا لا فضا حويكف اخر سدا الا بكافه الا فراط في التذلل وهذا يدل
اللب يقول المعنى الشكر بغيره وما عيش لنا التواضع الذي يدل شيرتا
عن يسطر ايه الكسبه مثل لنا التذلل الذي شخ شيرتا وبطبعها بغيره
منه لا لفاظه لده لله روح شخ شيرتا ان اللب الشخ المتدلل لليس بركله
الله والغبه اللته برون الله هذا التذلل لمد لاس شخه عطيته فاما ليق
فليس لنا ان نقبل نفسنا حاشه شخه وروح تذل هذا التواضع بطوب
الان المتسخ الا لاهمال من الصلف والجبر بغيره عطينا عطايه لانا لال الشرف
التي اشدت استكونه كفايه اذ كان لليس الخال لرك حاله هذه الحال قبل
نصلقه ونكتبره ويجدد لك صارح لاه وهذا الذرا اذا وجد برك
التمثيل قال التلاميذ فسكر بركا حاشه اللب الخال وقبحه والاندان
الاول هذه الامال حلقه اللب الخال وبغيره فرفع عنه موارعا لانه
بوجه من يكون الاله الصاع عما ان يدع لسته وهذا الغرير فقد غير
الله بغيره اذ اع جفاته وقالها اذ صار لواحده من كل احد من كايين
بغيره اذ عين بغيره بانيه في لاهو ونشكر في الحاده فان كان هذا الصلف
والجبر فاحده الشرف والابلا لاه بغيره لليس بركه وينوعه ما صلب بيا الدوا
معا دلا لاه هذا الشكر بغيره شريكه الصلف من طريقها اشاقوبيا
مكتبا بغيره ولا لان تواضع اللب اذا كان صوغا في قلبنا بصيانه
فالينا نضع عليه العصاريل الاحترق كرا باثر الوفاقه هو في زال تذل اللب

منا فلو بلغنا فيما تصرف فيه الى السموات فيستحب كل ما فعله بشر
 من امره ونسبته لا غير رزية فلو جمعت صوما لوصلا ارضه ارفعته
 او علاه من ذلك ما كان صالحا فخلواش يواضع الله تمسح وعلك
 ههنا وذلك فقد حدث في عصر العرش لانه بعد ان وصل اليه جيا
 فضيلة الهبط اذا ضاعها كلها اذ لم تملك او انما لصاحبه وكما
 ان المصلح والكبر هو يرفع امره كله فلهذا تذل الله هو انما
 القلقة بامر الله ولهذا السبب تذل في هذا الموضع مقلدا المعصر
 من نفس شامعه جل رعوته وتامله وقل ان يقول وما عرفت في قول
 هذا تلاميذه الذين كانوا ذليلين في شارب الجاهل لانهم كانوا اقل
 اسلحو شيئا المتخلف ما شكا اذ كانوا اقر صيادين حاملين بحرا لغير
 مقبوله وان كانت هذه الاقوال لم يعتمد على الايدى قد سه نوحى بها
 لخاصة من عند في ذلك الوقت ولذا زعموا ان يقبلوه بعد ذلك
 حتى لا يشعروهم بربوبية لخواهم هذه الحاملة واليق ما يقال انها قد
 تلامذته لانهم كانوا حبيبين ما احتاجوا اليها لثقتهم فيما بعد
 احتاجوا الى تلك المنفعة منهم بعد الايات والنجاة واكثر من التسوية
 اليهم وذا تهم بئس الله في حياهم لان لا قوة ولا مقد ولا الملك
 بغيره ما كافيان رفع عليه هذا المثال عزهم في الحفا على ما يرفع
 كل ما يكون من الله له الذي الله وبقوه هذا قبل الباعث لايات قد كان
 لا ينفك ان يرفعوا حبيبين عند ما ينتم جماعة الحاضرين وذلك الخصال

الى نص

الواقف لوز علموا وان رضى لهم غايضا الشاينا كما لك نص في ذلك الحين
 مرادهم نوما الدرد ما خاطبهم في رزقنا الواعظ والاوامر بل اخلف في عمل يعقوب
 جايها حلالة ابدن ان يكون مستغلا فاعا جميع شامعه موقفت عليه
 لانه ما قال فلا تافلا كما لصحة قال جميع الذين دعوت هذه الغاشة ببول
 فيجب من ذلك انك ان كنت عبدا ان كنت مستكينة ان كنت فقيرا
 ان كنت غايب ان كنت غريبا فلو بعد ما نفع منك ان يكون مغبوطا
 عند ما لك هذه التفضيله وعندا البدي في هذا الموضع من حيث كان يجب
 ان حدثت حدة الى وصية اخرى مغبوطه بما مضى ذكره لكر اهل المشكوة
 اذ صار جميع اهلها محسبون المشركين كحبيبين فيني اكثر الناس
 خطيهم ويعتد ذلك بالاصبين في غرو فقر ونوح شمس يستعاد من انهم
 فطوبى هو ما وذا النورين بل ان طوبى اقلك المشركين قايلا
 هذا اصوله مغبوطون لانه من على الدكا هذا الناس يستشعرونهم
 وبخري هذا الشئ وروا اعد الايات حتى اذا اشرع هذه
 الوصايا واما لما كان مؤهلا للصدق وما رضى في هذا التوقيف
 الما عين تاسكت ذاهر كنه طوبى لمن يرحون على خطا اهو ونجب
 من ذلك ان يكون النوح على شيء من اشياء الدنيا الموقوتة فاستمر لاجل انهم
 المنق قد اوصوه بولش الرسول بربوبه انهم اليها مع موثاه والعرض
 من غير الله يتبع توبة على من السند ومصلحة الى خلاصه فاولا يطوبهم
 فو في هذا الموضع وهو القوتون على هذه الطريقة وما ذكره هو القوتون في صلاة

ما اذا ذكر المعصية من زيادة اغتنامها كقولك لم يقم معنوطون المعصية فاشبه
 قال معنوطون المعاصي لان هذه المعصية اشياء هي معنوطون لكل فليشبهه
 وليس كان المعاصي على قدر الاداء هو وشياهم وعلى هذا يشبهون
 في وصف نوحهم ولا سيما الاول الاجل والاشبهون شوقا ولا يتسامحون
 اذا اشتوا ولا يبتغونهم ذاك الجسد ولا غاصهم ذاك غيره من ادواء اعزهم
 عندكم في النوح معنوطا ليقا في اولي الذين يتوكلون على خطاهم هو نوح
 واجل ان يقتلوا اعظم من هذه الفلانة ودرهه ان اشبهت قاي الخان
 لم يقدح في احواله فانه يفر من واد فليقل في ان يفر من اجله يفر من
 هاهنا عما جلا ههنا لك اجلا واد لا يطار ملك هو يصد عن شغل خطا
 وعنده يملك الخطا الذي يحمل النوح حبيبا جدا من هذه الجبهة ان يرب
 ان يفر من خطا يفر من ان يفر من ان يفر من ان يفر من ان يفر من ان يفر من
 فلو تاملت عبيد من النور في الخطا يلا عددها تكون اعلانها خشيته
 لان الله من عادته ان يحولنا دائما المكافاة على الانتداب والنور اعظم
 منها كسيرة الله على هذا النور هاهنا واذا ظهر المعاصي معنوطون
 ليس على غيرة الواجب ليعلم ان ليس على حد وجوده وتعطيه وهذا
 ليس هو من الواجب ليعلم ان ليس من تعطيه وتفضله لان النور
 يتوكلون على جبراهيم ويدر في الذين هذا الخلق العروان
 تتمه هو الصريح عنها انيها لو الحق جلا فيسها العكس اذ لم
 بل هو واد النور جسد كمن نفس لا مستغفرا

ما ذهب

ما وقف مقابلته عند إزالة الغيوب عنهم ولا عند اشتغالهم من
 شغلهم لمصلحة كل المعاصي على قدرهم معنوطون وبذلك يفر من خطايته
 خشيته هو قويا من ان تتوحش من اجل خطايا المعصية بغيرنا
 ان تتوحش من اجل هفوات غيرة على عددها كانت تقوى المعاصي على
 غيرة ما كانت تقوى على البقي ويقوى بولش ونمش داوود لان هاهنا
 الاصلين ظالم ما يملك على كيات غيره ومعنوطون لودعا فانه يفر من
 الارض من حوان فليقل في اما ارض يفر من فليقل في ارضه فاليوم عانها
 ارضه معنوطه ليس هذا المعني عساها لانا ما عد البتة في القسرة
 رشا عقبله لئلا ان اشبهت في ناهو هذا الذي قد قبل الحثك انه قد
 وضع حارب محسوسه على ما ذكره في الرسول ايضا لانه اذا قال اكره ان
 واسم اصلا ليقولك على هذه الطريقة تكون خلو العرفي الاضطر وقد
 قال هو عرفة للنفس ايضا ستكون اليوم في المردوش لانه ما تعدد
 امر الحراس لما يوله معنوطه لخشية تقدر وعده ايضا من الحرات الحاضرة
 بسبب المعاصي غير انهم انهم من غير هذا الطالين الاشياء الحاضرة بل المنور
 اما يوله ولهذا القسرة اذا امرت في تعظيمه قال ان حشر الاطعمة معنوط
 من يفر من هذه الفلانة فنقول للايمانك حثك ان المعاصي وتلك
 القاي في الامانة اريته من ان اعشاه من الاشياء المحسوسة من
 القواض المعاصي عانجلا وقال النور من المعاصي هاهنا خطا في هذا
 الجمع وبولش الرسول من الاشياء الحاضرة قد وضع حوايز محسوسة

وفي اعظم من احكامها كثيرة ويبان ذلك ان هاتين الرغبتين برحمتي على
انهم انما في غيرهم الملاءم لكل فالوجه الامشاية ليست عليه الرحمة
الالهية لكن عندنا والعرف الذي بين الحبس في المصالح بمقدار ذلك
منهم رحم الله فيصل بينهم من جهة الانسان معبوظون الاشياء فيهم
فان هاتين الرغبتين الله فما هذه الجارية ايضا ورحمة وذكر في هذا الظاهر
انقياء اما الذين قد اعتصموا بصله الظاهر كلمة ولا يكونون في دوائر
رغبتهم واما الذين الراتبين عما هم لان ليس في الفصل ولا في صلبه
واحد فوجب لنا ان نبصر الله على هذا الجوهر من فصيلة طهارة القبيح
هذه النتيجة فذلك قال يوسف الرسول انما هو اهل الحق انما هو مع كل
الناس واللعنة التي خولنا ولا واحد من الناس مضر بنا والظلمة في الله
في هذا الموضع من كلامه يعني به الظاهر ان عند الانسان ان يصطلح
ولان الناس كثيرين ورحمتي وما يحفظون ما ليس لهم ولا يستكثرون
من السنة الا هم يزولون ويفتقون ويبنون ان الرحمة ليست كافيته
واستغنى بها العليق هذا الطبل لعله على غوامض تدل على لاهل
مكذوبه في برائته اهل مودتيه انهم قد اذوا برحمتهم فقط العنهم
قد استغنى عنها الفصيلة الاخرى لانه عند كلهم في وصف تفصيلهم
في امرهم قال لهم كلوا اذاهم الله ولما معبوظون مبتدعوا السلامه
في هذه الاقوال ليسوا الذين ما يحفظون في دوائرهم ويحفظون معادتهم
اما كما هم فقط لخصه بطلان عما فلا اكثر من هذا وهو ان يصير

الى الله

الى المثلثة انما انا اخرج عن اذاهم وتغشيمهم وتوجد ايضا
للجارية عن ذلك روحانية وهي فاشية دعوتهم الله لان هذا النقل
كان نقل العنيد وهو ان يصير زايه المنفصلة ويصالح فيما بين القبائل
المطارية ثم ليلانيو هوان السلامة فملا حبس في كل مكان انشأ ذلك
بعوله معبوظون للظروف دون لاجل القول الذي معاه المظهر دون
من اجل الفصيلة ومن اجل المقدرة على غيره ولا اجل دعوتهم ولا
من عادته انما يدعوا كاهه فليشقه من شانه عدله معبوظون يكونون
اذا عجزوا وكونوا وكونوا ويقولوا انكم كل قول خست من اهل كادتيه واحوا
وايمهوا كقولك ان دعوتهم كجهم ان تكونوا مظهرين ان دعوتهم مستدين
انهم لم يسمندوا وكان ستكون زعم معبوظون فما الذي يكون اذ
عديده من هذه الاوامر اذ افعال ان الخطوط المستعاضة عند غيرنا
تلك تكون ما نوره عندنا وهي ان تمتد فيكون مظهر دون العنيت
ولست معقول ولا مظهرها لخصته عن كل حال فقد قال هذه الاقوال واشتمال
الى اقتبالاتها التي لا عشرة وعشرين ومائة والناس لخصته
استغال الى اقتبالاتها المكتوبة كلها او اذ سمعها الخاف هذه الاوامر الصعبة
المتعبة المتضادة لعدالة الله الناس دهشوا وتحيروا لان اقتدارها فيما
كان هذا المبلغ بقله ولكن لا يظن ان استطاع احد ان يتصرفه على
بسط ذاته بقله معبوظا وضع لذلك حدوت هذه اذ كان ما يقال
كاذبا وكان لاجله الا فان كان ما يقال انما ليست هذه حاله

فان يكون فقط لتسا موقوف على شكوك من سمع بقولكم وما شئنا
ثم نظروا الى جابر ذلك وهي ان اجر شكر عظيم في السموات وان لم تسمع
ات لي واحد واجد من يقول بان تلك السموات مخلوقة فلا تكفيك
ان تسمي مروق المجازة مختلفة الا انها كلها ترجع الى ملكة لانه اذا
قال ان الماعين مبغرون وان المرحومين مرقومون وان الانبياء العديك
بصرتك الله وبتدعي النعمة يكون ابناء الله فليس يرمي المجازة اخرى
لا الى ملك السموات مخلوقة النعمه كما ان الان الذين قدموا هذه
النعمه يملكون ملكه على ابراهيميات فلا تظن ان الجاهل يكون لا تاس
في رزقه وحده من استعصم على الله في العبادات الى العبد لله
ولغيره من عالم وصاياه كلهم ولا في هذا السبب وضع تطويه فيها
كلها ليلالتمتع جابر محشوشه لان من هو متكل بهذه اخطوط النبي
فكل بطلان هذه الدنيا الزائلة اشرف من روال بطل يكون معوقه
واذا قال ان جزاكراته تنسب لغيره بقوله لانه على هذا المثال فيرد
الاحياء الذي قلح كوالا اذا كانت تلك بخلافه المنكسر رايته متعذر
في انه لم يثبت لهم التنبيه فاما من اشار شكر الدين بانه التوايت
تبلغه فقال لا تظن انكم يصيبكم هذه المشايخ لانهم سمعوا اقوالا
مقتاده وما شئنا من شراخ معانده وانهم يطردونكم بطلانكم مغلوت
انما خبيثه وذلك ان الاحتمال والوايت ليست من حيث الاقوال بل
قلوبها التي تها من حيلة الذين يتبعونها وفي هذه الجهة ان تلتكس الحري

فذلكم

مدناكم المضطربة لكتنا نطعن على اولئك الذين يوصلون الكثرة الى
غيره وبشبه هذه الاقوال حقاقة الزمان الثالث لانهم ما عكوا من الانبياء
بعدة للتبعية وعزيمة معانده لله وهو انفسهم وطردوا بغيرهم واولوا
بعضهم بل ابااء غير هذه جبريل عند خلافه لانه يحكم هذه القادسة لانهم من
هذا الماي يغيثه فيكون كل ما يكونه الان ارايت كيف يغير بغيرهم
واذا هم يغيرت موسى وهارون ونبي هذه النقي كاتب يقول لش الرسول اهل
مشاويشيه وقال لكم انتم صرتم عابدين حنايئله لاني كانت في بلد
اليهوديه لانكرانتم اورطكم في هذه الشدايد باعيا بها ما سبواكم في
بنتكم على حدود ما رط اولئك قبلكم اليوم الذين قتلوا النبي ورفضوا
وايمانهم وطردوا عن وما ارضوا الله وعادوا بالناظر كلامهم ففعلوا
لعل عملهم السجهاها وقال في الطوبيات لا حري ببولون المشاكن
الرسولين وما وضع هذا القول في قوله هذه حنا من عديك لكنه
عظفك لانه حلاله قايلا موقوفون انهم اذا غيروا كرم وطردكم ريقولوا
على شكر كل قول خبيث موصفا ان هذا الطوبى اخفى من كثير من هذا
خاصه لانه اكثر من كافة المعلقين غيرهم ويومى مع ذلك ها هنا
اي دينته والى معاذلة اسم في شكراته لانهم عروكا ان اولئك قاسوا
تلك بلالة لابل اني قاسونا انتم لاجل واذ اذكر الانبياء الذين قبلكم
فانما بين ان حاوية الرسل يكونون انبياءهم اوضح ان هذا الاختلاف
منعهم انهم المتالم وحملهم ايماء محشوشه وقال لهم انهم اذا تقولوا عليكم

تقولوا خبيثا عطر دوقرانا اشبع ذلك عظم لانه ما يريد ان يكون له عياده
 له في لا يسمعوا قرا فاشكر لك الله ويد ان يحصل العبياة لغوي في استماعهم
 النسل الذي واختما له رايه باو فرج جلا تفر و ان يوح او ليك باعنا
 ها ولا لانه لان هذا الفعل عظم ولا من ذلك كثير ان من صبر شي ولا
 يتر فيه لتغير امك وها هو عطر ملا من لرضي شي واجل كثير او فاقال
 من في هذا اللطاف ان حرم عطر في السموات الا ان لولا الرطوبه
 هذا المعنى يريان في تاكله ويصفه متشبهه كثر لانه قال انه لما طوب
 انيس يكون لاجل الله قرا مكرها فقط لكه بول مع ذلك الذين
 يسمعون من كافة الناس تنا آ حستك لانه قال الاول لكه اذا قرا الناس
 كلهم فكم منا آ حستك اني افرق قرا لوان في رسله تنا آ حستك وليس
 لور من يجر كافة الناس ما آ حستك ولعل الشبه لم يقل اذا ذر لكم
 الناس يا حستك الذر لكه قال الاول لكه اذا ذر كافة الناس اخذ الذر
 لان ليس يشا ان سمع العيش في النسيه من قبل الناس ومعا
 حستك او قال ايضا ان ادعوا اسمكم عنده خبيث افزعوا وارفعوا
 لانه ليس يجر كافة المبر على الرطوبه في المشايه فقط جزله لكه
 بعد عا لانه شوق الوسمه عظيمه ولهذه الغله لم يقل اذا ذر لكم وقلو لكم
 لكه قال ادعوا ولم وسموكم بكل وصف خبيث لان الناس واقرن
 بلوغ اصعب لكه اكثر ما تدع افعا ل المشايه باعيا بها كثير لان الشبه
 يوجد فيها الجوارث التي تحقف وحبها كثره كنو لك يوجد فيها

ان كل

ان كل الناس يسمعون عوف من شطط فيها خبيثه وواضعون كثير
 له و يعرفون خبيثه ويكلمونه وهذه النسيه في هذا الوجه في العبي
 واقرن باطله رايه لان احكاما ختمنا ليس يطره فقل عظمه وها
 بلوغات انيها هذا ختم ما تلد عمو رطله في النسيه وهذا نسيه بلاش
 لشي من ان يسموا انفسهم اد اعطوا عظم خبيثا بهر وما مني استخفاك
 ما جرد على الناس اخرين اذا كان هذا لما قد قيل في عبيته ذلك
 اوضح العن النبال حمله على شي طرا مني فانه كله الى بعض النبال
 اكثر نوصا و ابو العبد ان تشتر في ذوقه الاصل من العبيته عبق
 سلب اثم لكه وقاني عبيد صعبه مما شها و بعد من عبيته على غله وايضا
 جشمه عبيته من الدود وايضا قد فزع امراته وكافت نوليه يشر صرا
 لما بعد صداقه بين يوه و عموون بهر النسيه طبا خبيثا من اجله
 واليه انا عا قما لك الهلايه بشبهه خطايه وادى ما كان واجبا
 عليه لوريله خبيثه رجعت خبيثه فقل ذلك الرجل لطيف العظم قد
 وداود النبي اهل النوايب كلنا التي قاشاها وطلب زانته مكافاة
 بل ان تلك المشبهه الرزيه لانه قال لشيته اركه يلين داود فان ارث
 ادعوا الله وكنك حين يصر من تنبلي ونقا يفر ولا من عبيته في هذا
 البور بحر لانه وصته الصالحه بولن الرسول وادع ذكر الذين قاشا
 المشايه فقلوا الذين شلوا التلاكه من كنه اشاع ذكره ولا على
 هذا حال قالا لا ذكروا الايام الكافه التي اختصا نرفها ومبرق

من العواض عن جملتها اذا شترت بغير ايات وعقوبات خافنا ان هذا
 السبب جعل السجج وابطاعا عظيما لئلا يتول قائل فثماها ما تستمر منهم
 ولا تحبط او اوهامهم وهما لك تعقل شامعي بلبهم ثوابا او رد الاليتا متوجه
 ان الله ما استعمر هناك فان يكن حيث كانت ذوا على الكافاة خاضع
 نلاها من المن الماثولة فادلى والحق ان تشطهم الان حين بدت
 هذا الحجة ابين وضوحا وهذه الفلستفة اعظم قدر فاقبل بعدكم
 وصباها وفتح هذه ولعب واية ما عمل هذا العمل على شيطنة دانه لكسه
 علمه مؤتمنان ما حجة بلان لم يسطح تلك الوسايا او يجمع حرمته ان يتر
 ان هذه الجاهادات ولهذا السبب يفقد رسطن ذاناس الوصبة الادلي
 الي الوصبة التي تلوهما الى ان شججنا حيلة شلتلة مربعة ذهنية لان
 اذا كان لعدنا سدا لا تشينوخ في شاي الجالاب على عطباته ومن يوح
 على عطباته شيكوب وذبنا رجونا رجونا الرجوم شيكوب عدلا على كمال
 ونعتنا ونعاني بلبه ونزهن الحال صاله فتكون شاعيا للقلادة ون
 ولتكر هذه الحماة كسلها فحوموزين للزوايك قول برجمه ذا السج
 نلينا مشروها ووقاي شيكوب جزيلا عددها فلما وعطر ما حبت نالافهم
 اينك ملاعته ولغير رلنا وامة ادبات عالية الجبل وعطفر من الزايس
 التي في لعتك ملكشرا فلتسلا ريجفوا ووقوا ووقوا الكيفت يكسا
 انكار هذه الوسايا كاشع ماذا ان الصبر فقال انتم تكونوا بلج لارض ووضعا
 انه يامر مدة الاوامر بلازم الضرورة لانه قال ان كالتى يكون فيكسل

ليس

سمن اهل خياكم على افرادكم لعل لاجل حيلة استلوه كذا لاني لست
 ارسلكم الى مقيمين وعشرين مدين وعشرين ولا الى امة واحدة كما ارسلت
 بالانبيا والكتبي برسلكم الى الارض والبحر والى مشكوبه كلها واطلها
 انوني لاجوال لان تقولنا انهم يكونون ملج لارض وفتح الطيعما لاشط
 كسلها وفتح وقدمتها خطاياها ولهذا السبب ياتي بهم هذه
 المعقابل التي في اكثر من غيرة الامم ما فقه في الامم ما بالاشل الصبر
 لان يكون وديعا وريعا رجونا عدلا بش من شايه ان خصه في ذاته
 فقط الفضائل التي في ذكركم انفسهم على هذه العيون النابتة ان
 شفق ولا منعقة انش احزنه والنقي فله ايضا والمبغ الضلال المبرود
 دجل الحق يكون تلوههم مرفقه لشرقا طييعه فقال لا توهوا
 انهم يد جند بتر منها ذات شبرها لا تظنوا كلكم ان يكون لاجل اناس
 تصغير عملهم انتم تكونون ملج الارض ولسايل ريبا ما اولك فها ورا
 الريل لافوا الاعضا المتعققة فاقول لا اليته لان لم يكون محسنا
 نسلهم لم يجران بفعوا الاعضاء التي قد انكسرت مما تلف ولا
 علواهم هذا الاول لعل تلك الاعضاء لما تكدت وشكت اليهم
 بعد غلبتها من تانها ما توهها هم يرد ذلك وضبطها رسا وها تده
 الظواهر التي يسلوها من سيدهم لارا شغلهم الامر من سنج خطاياها
 كان فعلا للسجج قلله هو ولما ضبطهم الايوذوا الى ذلك السجج
 فكان فعلا لهم وسلكهم وسماهم ارايت كيف ظنهم قليلا قليلا

افضل من الانبياء علة لانه قال عز قوله ايها المكونون معلين للناس
لكنه قال انهم يكونون معلين للارض كلها وما قال انهم على شئ
وانهم يكونون معلين لكن فقال انهم يكونون معلين لان
المعنى الجيد هذا هو انهم اذا كلوا الناس ولا اظنوا لهم لغيرهم
كعمل الملح وقبضهم وضرارهم في هذه الحالة الذين عدهم فقال
لستم بوا انتم ساءلت الناس الاخرين واعلم ان هذا صوابكم واستشهد
ابن عبد الله هذا ببلع كثر ما لا تفسر فكلوا الى ايسر من هذا بل وامن
عنه وان لم يكن معلين فلهذا السبب لئلا يكونوا النمل ولا
عقلا فلو انهم كفوا بكم انهم اكلوا الناس اخرين هذا انما اكلوا
فمنهم والذين يتفكرون في هذه الطريقة لم يسمعوا في ان يكونوا
مهمومين فلو انهم اكلوا في الحوادث التي تورطوا فيها غير في خطرهم
وان يكونوا في انفسهم هذا بلع فلهذا السبب الى ان قيل انما
اخرين منعته لانهم ان يكونوا هذا السبب حجتكم ان يكون فلم
كفاية لهم ولا تفسر صوابا اقله لصحة كلامه فكل عليكم لان
ممكن ان يستفاد بكم انما غيركم قد حقه فان جاءكم اسم هذا المصان
وحقهم فلهذا صوابا اخرين معل انكم في هذه الجهة عند
ما سئلوا واورع طيبة بمقدار ذلك محتاجون الى حرق اعظم فلهذا
قال ان حق الملح في شئ بلع اذ ليس بغيره بلع على شئ وان لم
يلقا خاتجا وبوطاه الناس وذلك لان الناس الاخرين اذا اشتقوا

دعوات ربوت عدد ما يستدرون ان ينفذوا عموما فاما معل ان صوابه قد
الغائب وتقطعا فقد عدم كل احتجاج وشككت في انصافه لانه
نقي لا اذا اشكوا اذا اعيروا وطروا وروا كل واحد بكل ذكر حيث يتولون
به فليست عجبون عن المخرج في سخط الدنيا قال انكم انتم لستم بمتدينين
لهذه الحوادث فقد اخذتكم بالعلة لانكم اسببكم ان تناهوا او اشتمتكم
تلك السبب بها لكن ينبغي ان تافوا اذا التفتت من غير ان تافوا وانكم
حينئذ يكونون قد عقموا وتوطيتوا اذا التفتت من غير ان تافوا وانكم
تلك السبب بها فافهموا ان هذا هو عمل الملح ان يلدغ المسترخين ويجهز
منه الجهة بغيره لان الصلابة والوصف المكونون يضر كوضوء
لصحة يكون شاملا جلا كره وان خشيتم الذل المكون وان شتموا الضار
الايه بكم فاشتموا ايضا صعب عن الذكر للدور كثير واستعمر ثلثا
زكوا واشتموا بجماعتهم لان هذا الاستحقاق بكم هو تدوير ايكم
نرا ما هو المثل غير ذلك اعلى منه علة وقال انهم هم يور الدنيا مفرد
ما لم يراعوا المصان لئلا يفسدوا واحدة ولا يعسر شديده بكن ضوا
للممكنه كلها وصبرهم ضوا معنوا افضل من هذا الشقاق كثيرا
كاجتماعهم في انفسهم متقدما على الملح وبعد ذلك جعفر ضوا حتى
تدفع فائدة الكلمات الضاد من اعطاه او منعه التعليم الشريف
لا يشد دما بل سامعة ان يحمل ويجعله ان يصبر ويمتاز الى الفضيلة
ما تشتم من شدة ان تفتت اذا كانت موضوعه في حال ولا قد دون مرانجا

ويسمونه تحت كماله بقا دهر ايش بهمه الا قال الى عيشة بلغة في تعنها
 ويولد بهر ان يكونوا تحت هذه من طرقت ثم موعن ادي الحاط كل الناس
 مخا مدر في فقط مشهلا لشكوه لانه قال لانهم فوه هذا المعنى انما الا ان
 ههنا ومن شجر وصغير من زاوية فانكم بهذا الصنف تكونون ظاهرين
 فجميع الناس بصورة منه في موعن فوق راسه وظهره راج فوق
 التار وظهره في البيت فان الارض الذين يكرهون قدره المشج فليست
 اقاله هذه واذا ذهوا ان قوة نوبة فليست في القوة تعنى الى وهو و
 ما اعظمه وعنده الذين لا في بلدته ما كان امره في الارض والبر في
 ويبلغ خبره في مواضع الشكوة ويصلون بفعل احسانه ان اطار الدنيا
 لان وفهمه في قلعة ما حشرها صحون كن كان فقط لكن ظهوره
 مشهور مع ذلك ظاهرين في كل المواضع لانه كرهات الرشعوا
 الارض كلها الشرح من شتى الشجاع ومنعوا من الذين الصحيح واطه
 ما ههنا ينظرون لاجلها لان بوله ما حشر منه ان تشتر اذا كانت
 موعن موعن في كل غا بظهره في كل نوبة وكان منعنا ان تشتر ذلك
 المذموم مع ذلك هذه الماد من المشج ان تشتر ونقمته واذا كان قد ذكر
 اعطاه اذ ان واوصافا في البيت في مواضع الارض وروا قبله ان هذا
 القوارض قد ركب بصره وجره وقال ان هذه الماد انما كانت في قطة ولا
 حتى لا يسمع ذلك في المشكوة طه وهذه الماد انما يبعثها يكون همها مشرق
 بهذا القول فوجه قدره في القول الذي هو بطالب بالخيار منهم فابلا

هذا قول

هذا القول وما يوقد شرابا ويضعونه تحت كماله لكون على المسار
 ليصير كل الذين في البيت على هذا المثال فليسمع صوتهم لذي الناس حتى
 اذا انصروا اعمالكم الضافة لشكوه في الارض في الشوائف فقد قال انما
 قد اوردت الضمير في كونه متوقفا فليكن عملهم واجتماعهم
 ليس لاجلهم فقط انفسكم لكن من اجل المزعج ان يمتنعوا عن اذاعته
 الى الشدة وذلك ان المثل المذموم ما استطع ان يحيطوا انما اذا غتم
 انهم ما شال بل في يدهم ويكون حالهم كونه حال من قد ان يستخرج
 الى المشكوة كلها ففجبت من فقر اعيشته موهلة للندم حتى كان
 تلك السعة ما دى بها في كل مكان فذلك تفكر في عيشته ما رزق
 فابدا اخرى مع حلاص الناس فيهما كذا لان تجتمع من ههنا وتساو في
 فحل حلاص لانه قال انكم اذا اشتد ترشبه من موعن فملاون المشكوة
 وقد رويها منكم مع ذلك بجنون اهلها ان يمدوا الله كما انهم في
 ما فاعلموا ان ذلك قد اهلكتم الناس وحلوا لاهلهم معرو عليه
 ولشال ان يمال ببيت محمد اشرافه بانفسه اذا اتبع الناس ان يذكروا
 فلا امره في كل شجره وكان اولئك الذين يملكون هذا القول في
 حشرهم انما يستحقون ويستصوبون ذاتا في شجرهم كما انهم
 اذا دخلوا في لظاهرهم للما بين في جشمهم يابون في قولهم
 في يدهم ويوتون ان يقول ايضا ما رايك انما ان في شجره
 والتباي فاقول لاهل الطل فما غنيت هذا القول في ما قلت احشره

ان نورد والى وسط الفل باقلا حشمه من الغضاب ولا قلت لهم
 لكني قلت وتبلغ حركه وهذا معناه فكل من فعلكم كثيره ولكن اريد
 ولكن منكم عجز وصفه لان نصليكم اذا كانت هذه تبلغ قدرها من
 ان حشره ولو كانت مستعملها دفعات جبر لا عدد ما تقولون من طريقه
 بعناص عليه الرسول اليها ولا حذر عليكم من العجز وحده متادقه
 وان كان تلافيه فادرككم حشره عدد هو ليس بقدر واحد منهم ان حشر
 فكل حشر واحد قد وصفنا بهم صوف وصفنا ما يبالا ان للشخص صفا جعل
 الانسان مشرقا في هذا المثال ولو شاء ان يسترد ليقته ربوات
 دفعات مثل ما هو فعنيلته لان على تال ابيع الشمس المشغله شعاعها
 على هذا المثال يبلغ قوا من شعاعها وليس بيت شعاعه الى ارض
 لكنه يعلو على من السماء بعينها فلا هو في هذا الوجه اعطى التثنيه
 واجلها لانه قال ان توجع من عدل الانرا علىكم لكلم وخرزيرين
 يستخرجون الله لاجلكم ويصنع لكم الثواب من هاتين الجبهتين فثبتهما
 من جهة جبهته من الله من الغضاب ومن جهة اخرى اقرهم على من اجل الله ولو
 مولا منصف لاشتماع الوصف المكره لعل ان ذلك يجبر اجراما
 وضع ذلك على سبط ذاته لخصه وصفه صدين هما اذا قيل خادبا
 واذا كان لاجل الله وبين ان الشاع المستره فقط بغير ثوابا لكن
 اشتماع التثنيه لعل كسبا مع ذلك العايدة عظيئه بوصول التثنيه الى
 الله ويجعل اما الصلحه عدل الذين يحكموننا مكرها لانه قال ان يقول

لجنا

لجنا المكره فاستدرا فادرا اهدا متبعه شاما فقدر وعقد الاخرين
 على سبيل الحاضر واظلالا غشاظنا الى ضوئنا ودكتنا انا حشر
 عدد ذلك يوطونكم وما يوطونكم اذا عدلوا اظلالا معومه فليس فيهم
 لان في ذلك الوقت يكون الذين يكتسبونكم كثيرين وتشتجبتون لاجل
 ذلك لاجلنا وما قال لاهكم لاهكم قال ايكم ادمه فطرح زروع شوف
 الحشر المزعج فاعطى عجزه عليه ثم اوضح معادله لاه في كرامته وقال
 فيما تقدر لاهتموا منيما الحشر مكرها لان استاخرها الماتج لاجل
 فيه لاهكم وفي هذا اللفظ وضع الماه موشكا في حشر مكان معادله اياه

ادمه الماه شجره في اما واعدا في حشره شجره في حشره
 ان سوره لم تفسر فلا بد لنا العايدة من هذا الحشر وايضا
 حشر الوفيه لان الاقترا يستعمل على عجز الشجره لاجلنا فثبتهما
 ان شجره عدل اليهود وعند بل اهل هلاطيه وعدل كسبه الالهة اربا من
 نص ربه ونقولهم عيشنا الميع من الشمس وان زاد من ذلك يقول فينا
 فولا ادرها ولا معنا ان شمع ملوها لكن يبيلا ان شمع عدل شاع
 عن حشره الواجب تليامره وذلك اما اذا استاءا عيشين في جبهتنا
 وان لم يوجب لاجلنا مكرها فثبتهما لاهكم فثبتهما لاهكم فثبتهما
 واعوذ خطا منيما حشره الماه فثبتهما لاهكم فثبتهما لاهكم
 فولا مكرها فثبتهما حشره الماه فثبتهما لاهكم فثبتهما لاهكم
 الفبا جميع الموش ان يخلقوا الاشرار فيصغرون من اليها واداه

قولهم فاني اكنهم يصنعون الى فضيلة عيشتنا لان وضوئنا لا مال
 انهم من كل نوع ومناشنا التي يكون النور والظلمة معا آله ولوان
 الذين شلوا بالواكثيرين في عودهم لاسا اذا ملطوا المضال المدركوا
 كلها وكذا قد يعين مؤمنين رغبوا فنيا ابدع في السلامه واذا انما
 مكرها لانسب قلبه بالامن بل نخرج كثيرا فتجدد من الذين بصروس
 ليس دون ما تجد بغيره لا يصبر فيه وسعوت كل من لثلا اليه ولو
 كان بعد هرو حقا ولو كان خيرا او قوما كان لا يحسن النور بلج
 اليه وان كان الذين يكره ذلك املوا بها يفعلون ذلك لئلا توار
 فلا نقتطع هذه الحقة لانهم يشعرون جهرا انهم ليسوا بغير انهم
 يصنعون ذلك ويشعرون انهم يصنعون ذلك فيخرجون لاعداءها واصبر
 مختصر انك كيف يدع ثلثه القبة الذين حصلوا في الاكون في لي اقد
 كسان عدوا لهم وعاريا لانها ابا بصرها بين باور شها منهم اداع
 افضلهم وكما هم ليس لغير الاخر الا لانهم في النوع هو وعملوا اشرجه
 الالههم وذلك ان ليس المحل الادب من انه في بصرها بعد ذلك
 هاريا خاشيا لانيه لياكله لاكله اكثر مدبره واداسعد ذلك عن
 شاتما نلو كسان خشا فثودا فثيموف عذر ذلك القتاوعنه
 فضيلته واد اكان الناس يرمون عكلك فثال المخرج من الله واشجاب
 اختلك اعظم قدره فلا تخرج اذا ولا تفسط اذا لمثل قد كانوا لا اوار
 من الناس يشعرون بوب ولا اوار من الناس يشعرون بوبه الاك اذا كانت

لمنحوت

7
 ليقول فلا حجة واحدة فقد جعلت من شارب الهواته واوليها يقال انك
 مدركك اشعد خطاه فقلع اداني عيشتك ولا عمل يقول واحد من رجال
 العازين للابن لان ليس يوجد ولا يكون فيها فضيلة مما يمكن ان يكون
 كثير من هذه الحقاك ليس هو عند الكبر لفضيلة شي لا يكون
 بها ولاه الثالثين واما العراشي فودا واعطى قدرا فادامنا هذه
 العوايب فلو انبث شي افاه فلقطه وهوان دبر عيشتنا من العوايب انتصاها
 ما على هذه الطريقة فتتال للابن في الطام الى الحية التي هلك
 لان هذه قوة الضوء وذلك امر اذا البصر بنا سر دس الاشياء الحاضه
 كلها مستويين الحياه الماولة فتشيعادون باعنا لتابل اقتبالهم
 ضلما لان من يكون هذه الصفة مزيلة فيهم فيكون ان اشروا
 بيله سحاما موكرا قد صار سغريا من ابله كلها طاريا متبعا للتحج
 والتعز وكل شعوبه السحره والتلايد والدور والذخ ولما هذه الاشياء
 المنظومه انما مستصعبه مذكوره فلا تحفل من هذه الحقه للنم الماولة
 برهنا وامحكا وميما شيكا دواتا بالاللاك الحاصر وانرها الى
 ماظنا فكيف بعد ان تحقق انما اشار على بالاعراضه والاحتجاج
 يكون فبذرك لنا اذا كان ما اصد رعليه تشريف الناس في لافه
 اهل بلد هلاطيه في يند رعليه عوف الله عذرا وذلك ان اقواما من تلك
 الملاغنه نمر واس ابوا هرونها ونوايا الموت ليهروا عذرات في فضلا
 وبذلك صار ما العرا بالظلم فاي خجاج يشعل صناه ادا كانت لارضا

مؤنوعة هذا خلقنا وقد جعلنا لداشمة خيرا لا تشبه غيرها خلقنا نتدبر
 على العقاب الى عيانها الذي اقدرا عليك الفلاحة عليها لكسا تلك
 دواتا واناشا احمر غيرا لان ليشير كادرا غاملا لا انا لانا لغة للشرعة
 هذا الاضرا للبلع نخلنا يقصر مستحي بل هذه الاعمال المكدرة وانما هذا
 وذلك على هذا الواجب جدا لان شرفا وليست مثل مصحلا الا ان شرف
 هو نعمة الاله اعاد لكنا رايتا جليل طاهر فضله ولعل الشيت متى
 ارادوا ان كبروا اكثر فغيروا كبروا المندوا النجس عليه يقولون هذا
 القول لنا طريقة الشحي ضرورتك فلو لم توه ايتا دينا توها عظيمنا قالوا
 هذا القول لانا ما قد شمت لانتج لرونا انا اغراها وما اعظمها ومتى تكلمت
 ان سمودصة من كمال الوسايا ادا رشتها كلها وكنبت جامعا ارايح السباب
 فخطا وروناك ما طار جاراتك متاعا نحو عا من النجس متاعا ضرور
 من البضعة شمتا خفولا وروناك شمتا وشمتا وليست كات هذه حالك
 فقط ادا امست لاهذه الاخر من الناطقة طاراك في اقله علة مورك
 واجبت لك بروتا البلف وحسبك القدر من المتلوج فذبح شمدان
 شطا هذه النما لير اللطيلة ولشنت تدججك وقت ومعرفة قمرنا وانا
 اعرف هذا الخس انكنا ما لكنا بما اكبر لانك لانا قبل الشدة بجمك
 واما نعلم متي لا روح في اعمالك الضالمة رعا ادا يكون اتوي من ذلك
 خطا اذا حلت في الناعونيا بجوي لا يسيبنا هذا المتكاد اذعت غلا
 مشكورا اعلا نطال من المنة من ليجور الله عز وجل لانه فالشقل فله اقرضوا

من لا توقرون

من لا توقرون ان تاسدوا منه شيئا فادق حلال لك غير فبالك تركه
 ونطالتي واما انسان فغير شقي العقل غيرك يفتا ط اذا طالته استواه
 ضرة العلة ما يشتهي يوكك اما بصرك نوره المتصغر وضنه اما توي
 نسئله المناخر غرمة فاضبطه وطالته لانه اذا طولت على هذه البهجة
 بمرح ووسى الصرفين ودخلت عروضة باهر غيرك يكون حاله حالك
 من قد وصل الشيا البه وما قصيك شيئا بل يشكوك تواجب الشكوي
 فيقول لك اي زوال يحاط طه عرفته من ما يفر عرفته صديك لا لك ما و
 وحيت الى غيرك افرضت اخرون وطالته غيره ولبس كان المديف بالارض
 مسك انسانا لكش الله امره ان ياخذ منك وهو يشا ان يكون غريبا
 اصل مال وضعيا او يوكك لانيات روات عددا لانا لانا على انرا البهامة
 فلا ترضى ببولها فيك ويكر ما جرت به وطال ان تلمس من الذي لك املك
 شيئا مبالك توي اما اذا رحت فترى العلق انه طلت لك اعطه الفاك
 متى شمت حتى نطالتي هو الذي قال من عرف قديرا بقر الله فاقص
 الله فضع الرمز عده حان ظت فبالا العنا بصفي الان جملة ما افرضه
 اجبتك هذا العمل اجلك فله لان الغر بهذا الشية ضمته ليش
 حاله كاله كبيرن يسار عون في توفيقا ارض من فطك لكما اذ وضع
 ما يدفع اليك في جبا طنه تجر في كل وجه ويقل به ولهذا الشيب يدي
 ليس ما فقرضه هاهنا وحزن بعضه لك هالك فادق عرفنا هذه
 التوايك فيدعي ان فعل الرضة حيلة ونطال الشقة ضيها بالاموال والاعمال

بغير

واذا زانا احدا الناس عينا او مفعولا في الشوق بان احبنا ان نواسيه بعد
 فلا يعاقل من ان قدما ان غل مصابة بانوا فلا سكل فقد برحمتنا
 عن كماله الويلق يقال قد بعد ثواب الحشرات وهذا فقد كان انوار التبعين
 وقال ما حبب علي كل مشاوب فونه ربح شمسنا ايت ويلي في شرايين بان
 يكون بوجه البكا والنجس شامة فاذا اقدس اقوال الاخر صان بحامد كثير
 غير هذا فانظر ايت مكافاة يكون لها اعظم هالما عن حشا اعدا لالاها
 فصالح وحكمه بيسا وجهه اذ طرح دانه وبما يتا او اقبل صرا وبنا من اجلنا
 فبئس لنا نحن ان نشغلنا الوافق في لايه جريلا عذرها ولكن ما تسلما
 ان فعلنا انقلد الان واذا زانا اقواما بصادهم وبغير احد هم جسر الاخر
 نقف شرورنا ما شتق من لانا او سكلته وقد بر مشهدا شيقا يا مصطف
 سوهو وهذا فعلنا الذي يكون اذ فرقنا في مرة على انصرنا انساب
 امض المشبه واحكمه ما فاعده وروى من موقعا بهم بمرجة وهو كسر
 وبعبر على الوقوف ما لنا لعل من قد عورت وغوصهم هردنا براء وحشا
 العشاء احسنه انسان هو يشا اهلك في صل كان اخوك هو عصورك هو
 فلا يسمع لكن غلظه لا شوما عثر على الض لا فاه لا عورك قوما احرن
 الى فصحة المعنومة لكن اظور الميم وفيه هو اذ كان السرور بالمصايف
 التي هذه انكا نكايتها اناسيت من كان وقاها وجهنا لا لاجله وهو على
 الحرة الفاقد الطور انصرنا انما متفقا ما تحتشك الله انت تدانك
 وما دخل في الوسطه وتنفق جيش البشر الحمال ونشيتة وحلل البلايا

الاشائية

الاشائية ويوتك ان يقول اقاموا انت هذا اذا دخل الى وسط النجوم
 في احسب صريرا وهشبا اقول لك لن يصيبك عن الماء اهتد
 ذلك وان عرض لك ذلك فابرض لك هو شهاده لك لانك لاهل الله
 صابك ذلك فان حشبت بحجر عن ان يسلكه نجا وهشيت له نعل
 ان شيدك لم يحترق صار لاحلك صلا في اوليك مدتكروا واطلست
 نصا وهو عن اعصمهم غصنهم واستناد عليهم هو ما اجردنا ثانا مطاي
 بجهدهم وبصبرهم اعني الظالم والمطلوب والمطلوبه تسلمة ليتخلص من ان
 باله تكروها في المطور ونحنا به ليكن عن انتعاله سكر استدم اذا واند
 بك واجلنا انت الصا في ذلك التكرار لان المنطق هو شرا مصعب عكر
 الحز اما وبل المواتية الذين اذا انصروا اقواما قد سقطوا في عز وكيف
 يتطوف قلوب شغبهم ويدهون عرص من كثير الغلثوا الدور واخرون
 في صناعته من شدة الامواج فان يكس الشرا في صفة يطهرون شاعة
 جز لا جلد ما الشرا في الطبيعة التي يهروا وجس عليهم كسلا ان يقولوا
 هذا العمل لانها هاعرفا هو اصعب من ذلك الغز جلد لان الواقع قد
 ان اقبل وجرى عندهما اعنت وعشف فقد ارجع ظلا امسه وخشيت
 واما يكون بدعته لما جاز عليه فضبه قد غلط الى جهنم امنا وانا يكون
 مدعرب ضرا واخترع فلا نشبنا هذا الغز يلهم بعينه اطلق اذا
 وقف الغل الردي وانتشل العرق باعداك الى الجنة الشد بغيره علك
 بونشيدك مشهدا ليش الجالك واجلك كلاسهم الى انوار فكلن لعبة

وتقول مواج حنيفة كان يكن مارا المحصومة عطية وأقربها نصدرا أصيب
 الحوادث جدا فلا تحف فأكلم تمكلك الذين يعصده لك وشاعرت كثير
 إذا اخترعت ابتدى للمصلحة فطوبى لكل الناس تجد الحكمة المتكاملة
 مضى لك فأن نصبت ولا هيبت المسافة ابتكلك اخرون صغر في أشد
 أنت نواب ما يصطاح ما وليك واسع ما يوصى به الشيخ البهزي الذي يكون
 على الأرض قال إذا رأيت خمار عذوك واقفا فلا تجاوره لكل ابتغى على أن
 الاقوال بين الناس الخاسرين والاصطلاح بينهم المنصفين وأشمل
 من ان تهاض الحمار الطرخ خمار كل فلا تجاوره انما خمار عذوك واعده معوه
 فيسفيان يكتسب ما من لعمري الطرحة او حب واليون كان يكون علما وروا
 لأن هذه الشقطة أصعب من أن تكون كثيرة لأن نفوس القاصدين تشتط
 في حماها فكيف تشتط في راجعتهم إذا لا تحمل ثقل وتنو الغنى فذكر
 انما حلك غتت كل قيلون بغير الميث الخال واقفا هوذة وارة مضطربة
 فتجاوز بصحة الشاؤ وزوال الرخوة وهذا الاعراض إذا استسلمه
 في بعضه من تكون خال من خطيئة لك والشاؤ إذا بصير حرمها بطلانة
 لريش ثانيا للوقوف وأرجبه على حماره وأخذوا إلى الفتن فقلت حرم
 طلبة إذا عطاه في تلك الدفعة نفسه ورو عنه في الرضة الآخرين بياقته
 قالت ما تبصر واقفا في يمين لم يصر لك بتصر شاقفا في يمين من
 من الشاطين في حمارا الغنى طين في رية لكن في وسط الشروق طوك
 من ثمان متقن أو لك ولا أن تكثر خمارا لا لتسببه طريفا بجسده

لكذلك

لكذلك تنكلم تنطق أو لا فتعبر وتاخروا وتجاوزوا معروفا فاقه خالية من
 الرحمة وكيف توقع عند شعاعك بالذات ان تجد صفوا والوفا طيبكم
 استرا المتعجبين في يمين العائمة قلب يا هذا انما طر الصبر على من تحتك
 وبطلانك وترفعه وقصصه فعل ومن صرت خروا بر يا رحما وأحشيا
 ولا تحمل ولا تشعري عند حرك واستلاكك شرف حبسك لك أن كنت
 صبرا لكك خروا أن كنت حاصيا لك الأكلم شيعي فلاجل من الغيبة
 وهو لك فقير ليك ضرورة أن تنكبت هاديا لأن الحمار تأسف الاعيان
 وما تأسف العقراء تأسف الاعيان المالكين الخروف ضرورات طين
 فاست ما قدم لك هذه العتاة فقير لئلا ساعا نفسك لاياء الغناء وفي
 العداوت والمضومات والمروية ونفق لباك وتجهه وتطرحه إلى الامم
 جهرا فكل الحاضر في بصرتك وما تحتك لك تنصيح أكثر ما ملكت
 بعضا البهايو واين ما يدا لك بصير لثمنها لأن حواصل البهايم
 هي خالها يشق كالمشاة عذرة فويعضها بعضه وتليج وطعنا ناديه
 معاذول ليس في امر خاصة مشددة لكن غصا ساكنا فوق واستقل في
 الخروف الغفومات المالك العداوت المشاب وما شيعي من السعيا
 التي إليها دعينا دهم مشاعة ولا تحمل من الأرض في قد بحث ككائنات
 مشاعة لخص الغضب وعشق الاموال قد سمحت كاده فضا فاهلكا
 اما ريت ذلك الغريم وبوات البدو تم بعد الشاؤ بلك عند
 حنيفة نظير في العجوبة بسيت مية فنيار كم لاياء فاشاها وكيف

دفع الى تعذيبه بعد ان رآه صاعداً أما برؤيتك هذا الحال أما تعسفي
 الا يعرف لك انت هذه العوارض يا عماه لاننا نحن غرنا لك ان يكون
 حشره عظيمه لكنه على كل حال سهل وبطيل انما عليه انما يفعل ما كان
 نحن نطلبه في العبودية ولا نجعلنا ولا نعصا الخي ندلوشا ان يطالب
 باحقه وانما لكن قد اهلكنا قد ما فاذ قد قطعنا باحقه هذه التولية
 فليجئ لنا ان نتواضع ووجيب لغربنا الى الله علينا لانهم يكونون لنا اذا
 تفكفنا عن الماخذ عظيمه وقطعنا اشياء بيبيك وعصل نوما
 كثيره ما بالك تطالب بغضب الزمان وقد كان واجبا عليك ان
 شأنا ان يطيقك شيئا ان تسمع انت له به فخذ من الله كل ما
 تحب وانما لان كل ما عليك وثقه صبت وما صمحت لا يسمع لك
 بشي مما عليك وتوهم انك تعتف زيك وتنفخ الشيف على ذلك
 ضيا التعذيب الذي في جهنم عليك ولان تفكفت هذه الدنيا والعلم
 قليلا احلنا القضاة الموحته عليك هذا اذ اقمنا ذلك ان الله يريدنا
 ان نجد في هذه المنة لنا خدما نحن كاهنا باعظم من الله عندنا
 ما نملك غوما باو ال خدوا منك وعظمنا اجتهادها المنة ونطلبهم
 كلهم كما عظمنا اننا نطلب الى الله عكاسة ما حلت هذه
 الشيش على لان ما دام اولك غوما لك ما نملك الله غوما لك وان
 سمحت لانيك واللعنهم انما نطلب الى الله ونطلبه بكافاة فطقتك
 الخيل قد يهتبه بكه بجاهرها ولا اجاز يجازها بركضا بطا

غريك

غريك وامرك ان تطلقه ومنه من المنة توفيك فالك غريك لما احتار
 من ذلك لاننا نغذرك على انك قد تملك عليه كل ما كان على ذلك وترت عليه
 فكيف ما بعضنا الله انصاف ما ننتج بهك يروا نوات ضفاف ذلك
 اذ اطلقنا لاجل امر غوما يتهبون ارباوش اليك وتواظمنا الذين لا سكرهم
 من الامم وبلا ولا كبيره فلا يصح الله ان الوقية الحاخلة لنا في هذا السام
 غوماه لكن تماثل لكشرا والقي الشاهنا ما اعطيت في الدهر الموصف
 لما اضربنا وانما غوما تخرمات قد عكسنا ان نصل تايمه فكلنا ان تكون
 فوق الاملاك كلها ونفك لغربنا اموالا واجتهادهم لنا في جوارهم
 اليه لنجعل القضاة الموحته على ارضه بناء وما لم يكن الوكيل اليه
 بالفضيلة الاخرى من تلخ اليه الاخذ على قريسا وفتح بالامر الصالحا الذي
 بعده زيا البشوع المسح ونعطفه لما فقد والعرالان وذا ما والى جهر الماخذ
 يا الله كدسكرو وولنا لا اقمنا وانت يا الله لا اقمنا
 قد سمعنا ان من يجبرنا ومن يهرفه هذا الوهم ومن شكاه هذه المنة
 حتى تلتقي قوله هذا الاختجاج لان اقواله التي قاها ما تولدت منها انه
 هذا معاهما لاننا يعارضنا ان يكون ودعين ورفعين وخوس القبا
 في قلبنا وان يمتد هذا يد من عدله الشريعة واكثرنا اوضح دها هذا معاه
 لتسمه تدافع دها علاف هذه التقه كلها مع الخوجه ان يكون هذا
 القول فنجسه انه قاله ليس على كيط دانه ولا باطلا لكنه اذ اعترضنا
 ليسوع فزنا من اعظمه من العار ايضا الغيبة عند قوله قد نعتهم اننا

فقبل للتقدم الاقتل اقول لكم لا تعظوا وان شهدكم على ما لم تفعلوا
 فبرأوا شريف فاني قد سمعت في ذلك ليلتين فترأفتم مني فخرجت فخرجت
 شامية ومعهما فاني بعد انما يقولون بانواته لا ينفذون ان كانوا انما هم
 الشريعة لكم منكم انما على كل حال ينطقون به وكانوا كل يوم في العمل
 فيقضونها بعد ان يرون ان يثبت شطوطها كانت لها حجة من ترعها
 ولا يبرر فيها شيئا اكثر من انما على انهم قد كانوا هم اذ كانوا
 بها ليس انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 هذه الطريق كما ذكرنا في الوالدين ونقصهم وبها قد نفي في الشريعة المعروفة
 عن الواجب فنفقوا المراتب الموصوفة فليس في هذه كثيرة والمشي الا هنا
 ما كان من القليلة الكهنة وكما انما المراتب التي لم يوردها انما في هذه
 ليست منصفة للتفصيل لكانها منبهة اما هذا فليكن على ان قدس
 الصنعين فخصما ان في عجايبهم وبندهم فليكن انما انما انما انما انما
 العجيب فمما سمعنا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 بنظرنا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 لنفسه بكم انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 فليكن انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 لا ينفذ على هذه قوله ان انما انما انما انما انما انما انما انما
 جبر لا شال ذلك اذا وادى في شط ولا انما انما انما انما انما انما
 فادع

فادع

او نفع شريعته من عزة لاجل انما انما انما انما انما انما انما انما
 في انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 لا بد انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 صلاة فليكن انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 بوهن انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 سا رشي وما فعلت في انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 عمل حلة انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 فليكن انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 وبك بهذا فليكن انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 لانه بعد انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 لان انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 ما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 من جملات قليلة احوال انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 خبير فليكن انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 فليكن انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 لنفسه على هذا الفل لسكر على ما ذكرت وقاها اوليك او ادعته يقول اوليك
 دبله فليكن انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

الباهر تعالى في شئ من شأن ذلك ان علمه لا يظن انه غيب من
الله ان يوجب جماعتا ويشفيها ان يعلمنا نوضح الله ان شئ من
كافه انوالم في دفعه لم يكن مكانه انعم شئ من حكمه ان يعلو اليوز لا يعلو
في وصف دوايم كلاما غليظا ولهذا الشئ ذكره في كثير الاوقات في وصف
دائه اوصافا دليله وسمي لان شئ اخر ان يقولوا في وصفه قوا الأعظيمة
لان شئ من فاض اليوز قال ان شئ ان يكون ابراهيم انكش وتعليه فان قال
هذا القول لكه قال في الايد ان الحكمه والكلمه من علم الله من الحكمه
قال الله وايضا ما قال هو ليس قولا لينا انه هو ابع السماء والارض والعرش
والزوايا المحلوله ونص الماحوظه كلها الان تليده قال بكافة المجاهر
هذا القول مدفعه ودفعه ودفعات كثيرة وما توفي خاداه حيث كثر ان
الزوايا كلها به تكونه وما صار وصف واحد بانها من الله وان في العالم وان
والدنيا به تكونه وما هو شئ من ان كان شئ اخر من ذلك دون ما وصفه
وصفا فاعظيمة اعظم من ذلك له هو من زايده كان قد ظهر باعماله
بحايت كثير ما دلوه بانها طاعه ذلوا وحقه فعلا ونج ايضا حاميته
بالاعمال ابع الانسان ويحيى ليقوله الكلام في وصفه ابع الانسان
في ابتدا الزمان ما قال اني انا الله الذي لا يدرى اني انا الذي لا يدرى
وقد اوضح ايضا انك بالحق المبرر بالثبوت الخاص في الجوز بخواص النفس
الذي لا المعاني في وصفه وافعال غريزة كثيرة انه هو ابع الدنيا والارباب
الذين فيهم وما ذكره هذا الحق بالماضيه اليه ذكر ايشاء من ابداء مذكورون

ذلك

ذلك ذكره انك لا وهو نوحا وبطرس وولاش فليس كان اولئك
اللائحة الذي كمنع مفاوضا غاطيا مالا اليهم ونهارهم وبصرهم
عنه الذين قد حمل لهم على اعرادهم كثره واعظاهم وورق بلع
الذين انفعوا بها امواتا وجعلهم سبكن هذا النمل البليغ الذي انفعوا
اليان بر كواس امله كل ما كان لهم من امكنهم بقدر فضيله وشفقه هذا بلع
حيث انباء ان يملوا كافه لغوار من قبل جزل الروح القدس عليهم ما لم يمل
المهودي الخائب من العلم الناقص من مبلغ سمو هذه لفضيله لما صر في وصف
من الزمان حفرور الاما في حشون الجايل التي خدته والاول التي
دسه كيف كان تحقيقه انه ليس عرويا من الاله الكل لوم يتنقل لداه انفع له
عظاظ مقارنه حولا شلعة لاه لاجل هذا الشئ من الشئ ما اورد لاسراج
نزل بعده ابراد اعلى جهه قدس هديه ولكه نظره كحما سوية كسبر وفان
تتار اذا اعمر ان عمل وميجه وايضه اشكل شيئا احواله حزينا
بلعنا لشكلا ربح كاميجه فالق به واوجان عايج كثير الى لا يملهم
ونفلا ح غزير ادراد هو استراعا احكامه لا سولح وجف الميز سمول
حييد وهذا الحق ليس بين شائها بناديه وتعليه في وصف لاهوته
في حلال وصع وليس كانت مادته في الشريعة ارفع من اياها حولا شلعة
ما فلها ربه الاله يخلق كثيرا ان يرحمهم ويقللهم ولهذا الشئ فصلهم
انوا لاشيهم لمحض من ربيته وهذا غرامة في هذا الموضع ان يزر الى
ان يرا في الشريعة اشكل لاهم كثير لاه ما قال دفعه واحد اشكل الشريعة

لكنه اعاد ذلك القول ايضا دفعة ثانية وراى قول اخر اعظم لانه قد
 قوله لا تظنوا اني جئت انقض الشريعة استثنى بقوله ما جيت ان انقض لكنني
 جيت اتممها او قوله هذا فلانني بعد فرغ اليهود ففعل لكسب بطريق ذلك
 افواه يبعثني اليه في ذلك الفيلين ان الشريعة المنتهية من ابيش لئلا كاس
 طمس كل شيء اما جئت ليتمم وراى ذلك الحال فكيف نسي ان لم ينقض
 الشريعة ففعل لكسب منها الامام ما قال اني نسي انفسها انقض عني ان هذا
 القول فمكاف كاذب لكسبه قال اي اتممها وهذا ليس هو قول معاد دسه
 لكسبه قول ما ظراهاها ذلك ان قال فكسبه ما انقض ما عرفت من الشريعة
 والابياء فحينئذ انما فعله حتى احوال الاحياء التي لم يمتهم كل ما في صفة
 ولذلك قال الشريفي في الشرح ليهما ما قاله النبي وحينئذ كان وحيد
 الاطفال التسبيح العجيب وحيث جلس هو ذات ربي بعد كتب
 غير هذه وسمي هذا النبي بغيره ولولا ان جئت لكاتب قد ثبت في
 النبوات كلها فافد ما بها وسمي الشريعة ليس في جهة واحدة فقط لكن
 في جهة ثمانية وثلاثة فسمي في جهة واحدة وسمي في جهة ثمانية من قرائنها
 والليل في ثمانية اكلها سمع ما قاله هو بل هو ما العنايه لان لا يقا بها
 على هذه الجهة ان تسمى كل عدل وهذا هو الشهود من سكر وغيبي على خطيه
 وقد قال الحلافي ايضا سمي بغيره من هذا اليا والى بعد في زلا وراى
 النبي قد رآه على الزمان انه ما افرق خطيه مو في هذه الجهة الواحدة تسمى
 واكملها وفي جهة ثمانية ما يهاها لان هذا هو الجاهل في التسبيح

انما تسمى هو الشريعة واحدة لكسبه وهذا مع ذلك انما هما هذا المعنى
 فمدا وصحة بولش رسول له فقال ان المسيح تسمى الشريعة عنه يحمل عدل
 لكل من يؤمن به وذلك كما علم على الخطية في جسمه لتسمى عدله شريعة
 يا ايها الذين آمنوا تصرفوا فيكم وقلوا ان شاء الله انتم الشريعة يا ايها
 لاحسان ذلك لكسنا ثبت الشريعة يا ايها واذ اشار عن الشريعة في
 هذا الفرع من اجل الانسان علة ووضعت عن ذلك ما هو وارده
 طريفة الطل التي الابان وثبت مراد الشريعة هو ما لم تقتدر الشريعة
 وان تحت بالحق على انما يحيد جهة ثلثه يكون هذا الفرع فيها التي
 جهة الاسترخاء الذي عتق ان يسلمه اليها لان القرائين التي لها لكسب
 تجللا للقرائين الا انه لكسب اتمت بياضة لها وعلما بربان ذلك ان
 برامه لا تعاطن ليس هو بطلان لا فتراس الشريعة لا تقبل لكسبه
 تمام له وثبت كسبه ولما في الوصايا اكلها اول ذلك طرح بزورها معينين
 على جهة قد رآه الله فيها فحينئذ الشريعة القرائين الحقيقة والجليل على
 ان تسمى قايستها اليه فسمي بالنصا وبيها شغل لا يها واصلاها
 لانه طرحها فمما شغل على جهة الربر بالالفاظ التي قولت فيها على قوله
 معبودون المشاكس في روعهم هو مشا وبقوله لا يفتاوا وقوله معبودون
 الاقضية في قلبهم هو على قوله لا تظنوا الي اتممها لاشتمالها وافتراضه
 لا تسمى الكم دجوا في الاصل ووافق قوله معبودون المخوفين وافتراضه
 ان نوح وان تحت النظر والتكبير هو على الافتراض ان تحت في الاصل الضيق

واقدارنا من الجوع ونظير الى العبد الش هوسقوا خو لاداك الحق الذي
 انكس لي بعد انكم كما شئتم لا تعلقه الناس كم اعلوا امر بهو واد اطلب
 المصالح فقد ذكر هذا الحق بعينه على ما ذكرنا انما بركة القربان وبلا الشراخ
 الى ما خلف العز واد اخلص الود والحققت له لكنه هاك في بطوياه
 وضع الدين محسوسا خيرا والها موهاها وشهد الدين لا اكلونا عظم
 يتكبدونها ولوك قال هالك ان لودعا يرون الارض وقال هاهنا
 ان من يدعوا العاه اخرى يكون مشوحا لمختر النار وقد قال هالك
 ان الامية في قلبه يصر الله وقال هاهنا من اصر صرا فاشقا وهو
 عاش كامل وقد عيها كالك الصالحين بين الله وهاهنا يومهم قايلا
 لا يلدنك خصمك في العاقبي وعلى من الجهة يطوب بطوياه الاوله
 الناجي والطردين وفي فايصه بعد ذلك يقول هذا الطريق هو
 على الدين لا يكون من هذه الطريقه الاضيم لاه قال عمر قوله ان
 انك الكين في الطريق العريضة فالك يتعبدون الى الطريق المضيقه ظنن
 هلاصهم ونيله ما يستطعون ان يتعبدوا لله والمال هو على حبيبهم
 عديل قوله مغبوطون الخمسين وعلقا على العبد لكن هذا هو ما قلت
 اعدا اعتر من ان يقول هذه العريضه نولا افصح من غير ثوما اعتره وان يقولها
 افصح فولا فقط لكنه اعتره ان يزيها ايضا كتمس بطوياه التي صفتها
 وعيلا لاه على العبد ان يشارحوها فقط لكنه باثرا يا اخرج الموتى الذي يكون
 فضله مولا يملك ودعا على لوطا انه لاهنه يا رحيم العاك الاخر

لمن يضاف يقطعه. فقول اولها القرينة للطوبى انهم ما كانوا. لهذا السبب
ذكرت ثاقفت ذكره انما قال هذا القول دفعة واحدة لكنه قد قاله
دفعة ثانية. لانه بعد ان قال لا تظنوا اني جئت انقض الشريعة استثنى بقوله
ما جئت لانقضها لكني جئت اتممها. الا في اقول لكم حقا اني ان من غير السما
والارض لن يغير من الشريعة باء واحد وصرف واحد الى ان يكون كل كلمة
فان الذي يقول هذا هو معناه ان مسعيا ان يوفقا الشريعة فافقه ما معناه
لكن جئت ان اتمم ما في الشريعة من نقصه او ذلك قد فعله هو اذ سمعها
بكامه الاستقصا في هذا اللفظ من عندنا الى ان الدنيا كلها استقبلت
تقبلها. ويا رضى هذا المعنى على الخط اذا علمه ومنه يترفع شامعا
زوجه كثيرة اخرى يورد في امور العبد اذا افتقر فزاد على فعل النافع على كل
ظلمة. وان يستدعي جنى الناس الى وطن اخر من هذا في الشريعة لا حاجة
اعلى من هذه الخلافات على وصيقر واحد من هذه الوصايا اية الحديث وقد علم
الناس على هذه الطريقة يدعى حجة في ملكنا الشواهد. لما اوضح قلتم انهم
المعشعوا لكم من اذ اذ ان يكونوا اراهم من ذلك ووضع قلوبا عظيما
من اجل الاشتغال الوصف بلاعه واهل على ان يرسل هذا القول من اجل
واضح الشريعة المستقيمة لكنه قاله بسبب الشراخ القاع وهو ان
يشترعها استمع من اقولها الثانية هذا القول وفي الا في اقول لكم نعم
ان لم يرد عليكم اكثر من عدد الكاتب والفريسيين فان يظنون اني ملك
المعمرات فلو كان هولاء عليهم هذا المعنى من اجل الشرايع العتيقة كيف

قال لا تتردد عليكم لان الله اعلم ان الشرايع بينكم انما هي كذا الكتاب
 يقولون ما كان يحكمهم ان يردوا على العدل فوان شئت وما هو العدل
 الزائد الخبيث هو قوله لا تقاطروا لا تقطروا الى امره نظرا فاشتمه واشتمل
 يتكلم فيرد على انهم يحكمون على انما وانهم عظماء فيكون اجناسا اعترف
 هو ان يورد اشتراطا كذا كذا منه وكل من اشتراط شي او ما كذا دليله
 بذلك والى ذوقنا شرايعه هذا يوردنا في هذا الوجه ان تفضل في كل
 موضع وتعمل واخر اشتراط لا تفضل هذه الموضع على ان يورد في هذه
 بعض الموضع فيها واذا سمعت قوله يسمى حقا في ملك السموات فلا يكون
 ذلك شيئا اخلا لاجههم وهذا لا يفسد عبادته ان يتوحي بقوله ملك السموات
 ليس المسح مطلقا لكنه يقتضي ذلك وتساوتا وورود ذلك الموضع
 ولا يكتف بكون لهذا القول متاعا ان يقتط في جهنم من يقول
 لا عية يا اخي وانا خالف وصية واحدة وان يكون في ملك السموات من كل
 دعاءه كلها ويقتاد ناسا اخرون لي تقتط هذا القول لاجههم
 قال على ذلك الوقت يدعى خيرا وانظر الى امر او الاخبار يتكلم في جهنم
 في جهنم في كل حال ولا يورد في الاما قد شرف وفيه الكثير وان
 انما شوق يظنون ان الموضع التي اشتراطها ما هي نداء في الملكين وحدها
 ويقا يتوحي شرايعه ويقولون انما اشتراط ادعى لاجههم انهم هل يصبر
 اجوا فاشتماد البصر يصبر على شدة ذاته فلهذا السبب تقدم
 فانزال هذا التمسح وروى في الموضع كلها وميد على الموضع على انما

والله

والذين عذبون غيرهم الى عذابها فادعهم فاعلموا ولا عذابا لهم من
 شرايعه ولا تروى غير الموضع ان تحفظها فقد قال ومن يغفل ويغفل
 يتدعى عظيم لانه ما جعل ان تكون ما فعلنا انما فعلنا الصلح بيننا
 ان نمنع اخرون غيرنا لان ليس لنا بالصلح انما فعلنا الصلح بيننا
 بيننا على اصلاح ذاته اصلاح اخرون وكما ان الصلح على انما فعل
 من الدين لولا لانه قال ليس تغفلون اما تغفلون ذلك فكل ذلك انما فعل
 الصلح ولا يقبله لان اخرون يفتقصوا بكم وينبغي ان يكون لاجهنا
 في القاب من قدور الصلح كلها في صلح اولاد الله ويكذبوا ويكذب
 ذلك يترى الى الالهام باننا اخرون غيرنا لان ربنا لهذا السبب رتب
 العمل قبل الصلح وموضع ذلك ان كذا على هذا الطريقة فيكون
 يعلم اقتداء الكثرة وما يتطبع اليه ان يعلم على غير هذه الطريقة لانه
 يسمع ايها الطيبين داوود انك لان من لم يمسكه ان يعلم ذلك ويتحلى
 ان يقتل ناسا اخرون ويكلمهم يستغني الذي يخرجون به كثيرا في الموضع
 بآله اذ هذه حاله ما يكتسب بغير اذ يكون اعماله فاعلم انما فعلنا
 كسنته كمالا في هذه الصلح تدعى على في ملك السموات لا تاتي قول
 لكونه لم يمسك اكثر من ذلك كما بينا في الموضع فانما فعلنا
 ملك السموات فهاها يسمى المصلي كلها هذا لا تاتي في ما فادع من قدور
 اوبت وقال وكان ذلك الامتنان على انما فعلنا الصلح على انما فعلنا
 الغني المشهور دعاء بولس الرسول ذلك العدل الذي ما يوضع عليه شريعة

وقال والشرعية لا توضع على ذي عذر وقد عذرنا هذا الاشهر موضوعا
 دعوات شتى في اصول مختلفة على الحقيقة الكلية وتدل في التمسك بالتمسك
 وفيها ادريد لادبها بالاحكام في هذه ان يكونوا افضل من المعلنين
 في الشريعة انما يفتقدون ادركها ما كانا دفر يبين على يمينه ذاتهم الذين
 يتقدمون الشريعة في الذين يحكمون الشريعة ولو لم يكونوا قد دخلوا الملاك
 قال انهم يتكلمون صلاوة كان اصاب علة لم يكن وجودا الي عدل
 موجودا انك كيف نظروا الشريعة الحقيقة في هذه الالفاظ وثبتتها وجعل هذه
 تمايز تلك وذلك في نفس انما تناقضها وبما تشبهه لان الاكثر والادل هما
 من جفت واجد بعينه وليس ثبوت الشريعة الحقيقة لكنه يريد ان يبررها
 ما كانت الشريعة الحقيقة خبيثة لما كان الفصل الاقتران الاكثر فيها ولا
 كان لافاها وتعتا بل كان قد دفعها اولها بل ان يقول فاذا كانت الشريعة
 الحقيقة هذا الفصل حملها فكيف ناتيح الان ما قلها الى ملك السماء
 فحينئذ في هذا الوسم ابرج الى ملك السماء المتصرفين فيها بعد ورود المسيح
 الالهنا من جهة ان الوسم به قد تمعوا بقوة اكثر وحينئذ لم يكن يمتددا
 اعظم الجهاد اذا كانت قد اوجبت اذها كلهم الى ملك السماء لانه قد
 قال في قوله اننا اشاهر لا عذر في عذرنا من المشافق والعارفين وسكون
 في حقون ابراهيم واسحق ويعقوب والظاهر للشك ان اذ تمع تلك الجوايز
 الجسيم يحملها انبيس في حقون ابراهيم وكافة الذين اسرقوا في العهد
 العنق اشراقا مفرطا بل بالشرعية الحقيقة مشرقا اصله ولو كانت الحقيقة

خبيثة

حيث لما كان لا يبيح لنا بها كل ما كان كان على هذا القول ليعتقد به
 اليهود فقط وما قل ذلك في حق من ان اعينته بجاست للبهيد موافقة
 له ولا يثبت ما متوفر ايضا في كل هذا لاجله وشرايعهم ليعتد به من ذلك
 اليه مواضع اذ من ما في المعاصات ان الحقيقة تاتيح الان الى ملك السموات
 ليس لنا انها جيشه لكن لاجل ان هذا الوقت ومن وصاية عظيمة
 وليس كانت الحقيقة انقص ثامنا من المودة فلهذا القول ليعتد به من
 اذ المودة على هذا الحال يمرض لها هذا القارض بجيبه لان معرفة المودة
 اذا اقيست بمعرفة الحيا ما لا مودة من جزيه فلهذا ان تكون تامقة
 وتبطل اقسام تلكه لان القول قد قال اذ جاء الله بهل الحام تبطل
 الجزيه وهذا العمل قد فكتة الحقيقة بالحقيقة لكننا ما نزل الحقيقة
 لاجل ذلك في ابراهيمه شمسنا اذ احتضنا تلك السموات لانه قال
 حينئذ يبطل الذهب الجزيه ليعتد به ذلك نقول انها عظمه بل
 كانت القدر من الروح بمواهبها اعطروا اكثر فليج هذه الواحيط الب
 بمواهبها المعطروا لان لم يثبت جزيهها ايضا لنسب لنا وعمل ولا
 تروى شمس حقا لانها تزيين ولا خطية وخرى بما علمهم وقطعان فيهم
 لكن صلاتنا ملك السماء هو الخيرات التي في السموات والبنون والوضع
 وسواها الوحيد وشركة مورثه والتبشيع معروا تلك مع ذلك الجوايز
 الجزيه شهادتها الدليل على اننا قد معنا معونة اكثر اسمع في القول
 يشكهم بقوله لان لا يشكهم في الذين في الايمان باليسوع المسيح ولا صفا

من قضية اذا امروا بالشر في تصرف الجسد لكن في تصرف الروح وذلك
ان شريعة روح الحياء قد غشقت من شريعة الطبيعة والموت فهو يقول
على الذين هما نوك شريعته كورسوس حواير عظيمه للذين يحكمونكم وبنينا
انه يطالبنا على جهة الفداء باكثر من لقاذر الاوله ويبدع في شراعه
مبني على سيطر ذاته لكنه يدعيه على تايكة الفرائض العتيقه
مريد ان يظهر لها هدير الصنفين انه يشترع هذا الفرائض بشرحاربا
الفرائض الاوله لكنه يشترعها لاية لها جلا وان على جهة الفدا
الواجب الواضع اعطاه يرد الفرائض الثانيه على الفرائض الاوله ولكن
يسيرنا ذكره اذ وضع يكلنا وسيلنا ان نسمع الفاظ الشرع بما عيانها
وتصنع ما قاله فهو عز قوله قال نعم انه قد قيل للعدا لا تنقلوا على ان
هذا هو الذي قد مر من تلكه لشرع ملصكه لان وضع امواله هذه
خايبه من ربه قليلنا لانه لو كان قال قد نصحهم اسي قد نصح للعدا اكان
قوله هذا صعبا اقتباله ولان عكم كاسيه ولو كان قال ايضا قد نصحهم
ان ابي وقال للعدا عز استنق قوله فاما اقول لكم الطريق معذ ان نجاه
عظيمه فذلك وضع القول على سيطر اذ انه غشقت من تلكه عزنا واسملا
هو ان سبب انه في حيان ملازم يقول فيه هذه الاقوال لان بقوله
قد نصحتم له قد قيل للعدا فاما فطر الزمان ايرن سلسوا فيه هذه الوصيه جزلا
مبلغه وهذا العمل لم يقطع المناسخ العاجز الي ان نصح على اعلى الفرائض
من وامن كانه معلم يقول لعبي من نصح اما قد عرفت ان ربنا افنته في ذلك

الحياه الى هذا الحق اشار هو بذكر اسم الفناء يسد عنهم فمابعد الى اعظم
نوايد قائله مكانه فقال لموتنا سلكتم نانا فيه كفاية لبلاد هذه الارض
موت عليكم ان تشا وعوانا بعد الى فرائض اعلى من هذه الفرائض وما نحن
ما عمل في انه لم يسبل ربينا لوقايه لكفنا بدي بالاولى من الاوله الفرائض
الشريعة منها لانه بهذا الفعل ينش الانفاق فانا اقول لكم ان من يخاض على
اخيه بالاولا يكون له ملحم عليه مستوجب ارايه ان الناس سلكوا الكمال
ارايته ولذا لا يبقا بشراعه لان من من الاجناد نال في وقته وقته هذا
التوله من نطق هذا من المصدقين من ذلك هذا من رؤساء الاباء ما نجد
ولا وجدنا لهم من قالوا هذه الاقوال بقولها رؤساء لان بر الله ما قال
هذا القول ونان ذلك ان اولئك اخبرنا باقوال حيد مر وهذا
اخذنا قائل ابيهم واذا قلت اقول ابيهم فاما اقول اقواله لانه قد قال
بقل قوله ان الحق في ذلك والحق في ذلك والاباء استرضوا مواخيرهم
في العود بيه وهذا يشترع لمزيد وسيلنا ان نصحهم الفرائض
الشريعة العتيقه بل قوله لاننا سلكوا هذا القول الشريعة لا تنقل ارم هذا
القول نلما لذلك القول وانما ان افضل فطاهر هذا ان هذا القول
كالم لذلك القول لاجل انه اعظم منه لان لا يخرج الوعظ من اذن اذ ان
سبدا الفعل عنه ومريخ غشبه والقوه ولا حبت ان يصطريده عند غضبه
لان العصبه هذه القوه من قد قطع العزمه فالين ويولي ان تحشتا احصاها
واوجبتا قول اننا سلكوا الاجناد ان يفرغ مريخا من روح هذا الفرائض

لتبطل الشريعة كما يشترعها لمخطئ كثير لما لان ما الذي ارادته الشريعة
 فارتفعت هذه الامور او ليست مرتزات بذلك حتى لا يفسد احد طرفيها فلا يجر
 بالقتل اذا هو ايضا من اجل الشريعة لان معنى قتل ضد معنى لا يقتل وان كان
 قضايا من لا يقتلوا هذا فقد ازاله الشريعة فقد نزلت الشريعة كقضية
 ركان ذلك ان من قد ركب بالايصال ليس يتعدى القتل على ما قد سجد
 منه من قد لم يخطئه لان قتل مع غيظه قد وقف بعد من الجراحة على القتل
 ولكي نقسمه الى الحارمين وهو الحارم سبيلنا ان نورد الى وسطه لانا
 كل ما يقولونه وهو انهم يقولون ان الاكله البهائم العالم الذي يشرق الشمس
 على الاشجار والاشجار ومنظر على المقتطفين والظالمين بوشير والريزهر
 اذ ورد حاشي هو لا يدعون هذا الاصفاد ونسبعتون منه يقولون انه
 عدل ويقدرون ان يكون صالحا ويحولون السج ابا واحدا اخر لم يجر عودا
 ولا يدع صفات من الموقوتات ويولدون لذلك ليس صالحا في طباعه ان يبت
 في خواصه ويكون بلياه وان الصالح من ان ياتي رايح الى البرايا الغريبه
 منه ويريد ان يغير على عمله صليما للبرايا التي كان جاعا اليها ما رأت
 اولاد البشر الخصال كيف يخطفون من صبح ابيهم ان يعملون الاكله غريبا من
 ابناءهم اذ يوحنا الرسول يقول انما في البرايا العالم يكون من
 ينصفون الشريعة التي في العهد القديم الامم ما قتلوا عن يديهم
 فيما راع حسن عوض حسن ونسبهم دون في الحين قالمين فكيف
 يمكن ان يكون منهم هذه العرائض مكالفا الاحتياط

الذي في يده

الذي تجتهد به هاروا يقولون هذا الاقدوس يوع عظيم من التعلق
 على الناس لاننا اشتدع هذه الشريعة لبقوا رايحنا عن الاحر الحشنة
 اشتدعها المجتهد بعد البعد من ان نزل باننا اشترين ما هو ملاونا عنا
 ان نكسنا من اخرون مثله على عقد ما نقول على اهل بيوتنا بالاعلام بينهم
 ناس يمشاهرو لانه لو كان زاد ذلك لكان قد فعله صائنا لخصمه
 بوعدهم ليعظم بالحواف فصل ما كانوا فكيف شخطه عنهم على حد
 وذلك وضع للذين يطهرون باسهم لراوا الى عين رفعا من عيوبه
 لكي ان كانوا ما يودون من اختار صالح ان يتقدم من جفا وتمر مسكون
 من تلقا خيفهم من القابل من انشا انصارا صحابهم فان كان هذا
 الاستداع جفا وواشتدع في ضبط قتل الناس وفي منع القتل وشاوع
 الا ان هذه الاقوال اقول ان قد زال فهمهم وحيث انما العاية
 التصوي لا في ارجع هذا الارتاع الحزيل تقدير من ان قول ان هذه
 العرائض من مرض قساوة بمقدار ان ياتي من ان اقول لعل انما ان اخداد
 هذه العرائض هي رايحة عن الشهية فلذلك ان تقول ادمنا رايحنا بافلاخ
 عن ذلك عن لاجل هذا هو قاس وانا اقول انه لو كان ما اوعر هذا الايعاز
 بطر قدس عند كثير رايح طاش علوا وهذا انه فهم سبيلنا ان
 الشريعة كلها معلوله وانما احدها ليس شحي منها ولا عقوبة واحدة يمكن
 نطق الجميع ليعتوا والفساد ولعلنا في الناس والشاربين والمجانين
 ولما ذكروا ليعتوا بقتلوا عندهم بكل طائفة ان في كل طائفة طائفة واحدة

فوق واشقل، اما كانت المذنب والاشواق والمشارك والارض والبحر
والشكوتكم كل ما تلويا من ان كثير وصوف من القمل حزيلة فذلك اوضح
كل احد في كل كان وادكانت الشرايع مؤجود وموفها وتعلمها بالهنا
بمنع من غيرنا الحبيسة ولا تخرج فلو كان قد بطل هذه الحياطة مما المانع
الذي كان سبعا من انصار الرحلة، وكذا كان لتساو قد انبست في عمره
لان ليس هذا الفعل قساوة فقط هو المسح للاشرار ان يملوا ما يكون به
لتكن الاشرار من الظالم فافدا الاعسابه باطلا لا تصبى مكرها للبش
ذلك دون هذا المسح، وعنده قل ان جمع جامع الما الشرايين من اجل
وقد عرفت انوا من هرا ان يظوفوا المذنبه لئلا يوان يتلو جامع الذين
تلقوا منهم هل كان يتوكل شريعتهم هذا المسح على هذا المكرة وما توكلت
ان كان احد لماش غير هذا فقد حسمت الذين درهم ذلك الشرايع
وعلمتهم كاحد الاشرايع واغفلت الذين شارفوا ان يكونوا من الذين
الرافضين عن السيرة، قل ان كان يتوكل احد كثر تعصفا على الناس من
هذه وانزل الى السيرة هذين الثالث لان الادعرا قتل على كل من
قد حصر في بوش الغشا الخوف منزله عمال قوي وهو شيه بذلك المذنب
حس من قتلوا المشركين عن نهمهم ونزلهم على الاشرار ولا منقلا واحدا
من القنوس عدايف بطرية لا هرا ان يوعر فلاحا وهو سجي
بذلك الذي قد هو الشبوة واطبقهم على المذنبه كلفاه ارايه والشرية
لنفس في قساوة فقط لكن نحن على الناس حرا لا ندينوه فان كنت لاطه

لش

لش مشرعا شيا مستملا فقل ان اي هذين الضميرين اتبعوا نقل
وله لاقتله او قوله لا تنصب ما هو اشد منها ام يطالب بواجبات
الاسم يطالب بطول القيص من يلقى المشرق بعدد شقه في الشرايع
اسرع من يناديه الواجب على الشبوة بعينها وفي طول قد عرفت ان توجد
ميه رايهم ان كلامهم قد انكسر في المنة وقد وجد الاله العهد النبوي اليه
دراوا له قاس رافقا وديفا وحصل الاله العهد الجديد الذي اعرفوا
اه صالح فيلا مستملا على حدور وال فتم هو نحن نقول ان مشرع
العهدين كلمها واحد هو بعينه مديرا فاعاله كلفا على ما يحب ناطقا في
فصل الادب فصل صف صف من استراعية فليت اذا تراض البسته
فاسبقوا لا فرباض الجديد مستملا كلفا كما من اشتاق واخذ هو هو
بعينه والليل على انه هو اعطى العهد لعين جمع ما قاله النبي في اسما
فاوليها الاحتاج ان نقول ذلك وهذا قال وتوكلم مؤقلا ليس كالموت الذي
وتعه لا يابصر فان كان الشعيم باسقا المانية ليس قبل هذه الاكوا
فليس سمح فوشق لا لا ايضا هذا القول بعينه كان رايهم استك انبي
احد من من عده والاحر من امرته الحسن وهما فان المراتل هلا العودان
وكان المراتل هلا تلك خلقتين وجعلها واحد كذلك هاهنا ايضا
العهدان هاتان ومشتريها واحد وكما تقلم انها واحد من غير امه
واحد بعينه ما قال هاتك عت بدع من وقال هاهنا اد الملك
لاظر على نكسك الامن لخط له ذلك الاحر لانه على نحو ما يرد على ذلك

الظالم بانها لا تالم على هذا الجور كره هاهنا والقبول ان يقول فكيف
 يروج الظالم اذا قد لزم المظالم ان يبدل قوله الاخرى بمعنى هذا فتولية
 انما الموهبة ليعمل به انما العايلة فكيف امر المظالم ان يحمل ظالمه ان
 يستمع من كل ما يكره وما قال ان ذاك الظالم لم يثبت ناهيا من ان يكون
 معاقبا فكيف قال المظالم لا نعامه ان من يسمع ذلك الصار بك
 اعطوا راتبه اذا ثبت على عمله مكيلا المضروب كذا الا ان هذه
 الاحوال قيلت لنا في الوصايا كلها حتى يقول قائل في غير كلامه فيلزمنا
 اضطورا ان نصير الى ما اعتدنا وهو ان نتائج الاقوال التي قيلت
 شالنا قال من يتعاضد على الحية بالجلال يكون متوجبا للمعصية لانه
 ما بطل الفعل في شأنا الجاهات فاولا لان ليس به عمل ما شأنا موجودا
 فخلص من امره عزيمه فكيف يقدرا ان يفتب طعا ومن المستع ان يوجد
 حالها انها محتملة فوجدت ان دا العبد تابع ان عرف ان يستعمله
 في وقته الواجب وتامل اغنياء بولس الرسول الناشي جديلا على اهل مدينة
 فوردنيكيات حالتهم اما انما عظمه لان اغنياءه عنهم استخلصهم
 من فساد عظمه واغنياءه على انه اعلا طيرت ايضا رفعتهم بعد عظمهم
 واستعفا ذلنا اخرين اكثر من هذا ولا تؤثقال بكنا انما هو وقول القضاة
 الواجب فحينئذ ان التمسوا لاقتسما ما غلبا طه لكن انما ظ على اخرين
 فترد عليهم اذا اجتمعوا الى قبيهم وسنرحمهم ادا وبوا وضعوا ووقت
 النسخ الذي لك واجا اذا اغضنا اختصرين به لاقتسما وهذا

قد رنفه

فدمغه بولس الرسول وقال يا احبي لا اختصروا لانفسكم لكن خولوا
 عبيدكم مكانا اذا اجتمعنا بتسبنا لاولا لا لدمه ونظلم هذا العارض بقوله
 ولم لا سئلوا اختصروا لا لدمه والاكثون ان هذا الربط فضلا زائدا
 فذكر لك ذلك العبط صردين موافق لصاحبنا الاكثون فعمل ذلك
 ادا ظلمتموه ونخل وتراحي اذ انا غدا معشوقا مظلوما وهذا نصيبنا
 كلالها هاهنا من الشرايح الانجيلية فاحضنا اذا اذا كان واجبا
 ليس هو زنا يقا من الرقة ان اذا كان رايها عن واجبه وهذا الشيء
 البني اعتادوا ولا تخطوا ومن يقول لاحية ذاقا يكون مطالبا بعبادة
 مهابون بالجمع وذكرها بالجمع يعني تجلس قضاة العزاسين فوسعة الاد
 لا لا توهه انه في كل مكان فزوب وسدع اشتراجا جديلا وراقا فليس
 هو لقطه من مشية عظيمة لكن التي بايها لا تخطه من هادنا الضابط
 وبعضهم على حد ما تقول عن اذا امرنا عسدا اقواما الذين خلاصة فتقول
 انهم انت اول انك لئلا ان كذا لك الذين يقتلون اللغة الشريانية
 يقولون راقا بدلا من ايت فالهاها المتعطف عليها الترفع من خطاياها الصغر
 الفاظ النفاق بايها كان يعمل الحد الاخر خطايا لا بقا بالانث بتكوير
 واجبا لسطل اجساك هذه الرمال لصغار ابي اعظم بها ومن قبل الحق
 يكون متوجبا لجهنم لنا وان كثيرين من الناس فهو ان هذا الامر
 تفسلا لا تسمعك لان كسا بكلمه شاذجة فمع ان تمنع الى تعديك هذا
 ممدارها وانما قالوا اوجب ما يقا لان هذا القول انما قل على جهده

الماء في القدر الذي لا يتغير انما لا يطغى انك يا اولادنا ما هنا منقضي
 العقوبة في العايمه القوي بالافعال هالك تلك الاله امر صار اولادنا
 انه تتلا انما دعوت انك برغونا وخطا بالنسك انك انما منقضي
 لان نواع الجديف باقوا لكونه ورواح الفخر باقوا لكونه والوسيعات
 واستبر وخرام الحنث والتهاد والكذب باقوا لكونه فلا تنظر اذا الف
 لعله شادته ولكن قدحها ان كانت ما حركي الخطر في اعطيا او تجهل
 ان في وقت الفدا او اذ التوديع غطيا ولبنت في سنايشين اصغر الفرات
 عطيها وتزهر اللقط الذي ليس هو شيئا شامجا تسلا لداها ونما
 وابت هذه السيار الصغار اولادنا قلبت ما يجهل ما شهها وكان القديس
 اذ كانت مخرجها فينا لكون الكارة القليلة خفيفة عذرا ولذا كانت اولادنا
 اذ احضرت فينا شتيك الالفاظ المتعصر من شتيا احتالها ولو
 فلبت على شيطادها تظن انما قد قلبت هذه حبيبه ومنا ذلك الشاهد
 فينا اذ اذ كانت شرارة من غير ملو نو قد في الخطات كثيرة منقذ حوشها
 فابشر تشبها بها واذا غلا هيبها كبر السجود ليس على الاحطاب
 وقدما لكنتنا نحنون منها على الحارة باشر حرام وعلى على اياه تشق فينا
 والمواد التي قد الف الناس ان منقذها بها تضطرم اعظم اضطراما وقد
 قالون انها في نفس شدة اضطرارها يزد تودها ليس الخطب فتعده ويجر
 الرتب وغيرهما من مواد الجوزين نفس الماء الذي قد فشاها بصف
 فونها كثيرا فلهذا الثالث بضم كائنا من غيظنا ان منها تكلم به مكانه

ما في لبن نلنا ما لنا رغنفتنا الخبيثة هذه القوارض كلها شين
 الشبح الالهنا منعفتها وحلم على من نلنا باطلا الحكم عليه موقفي على
 من يقول انما نجابة المشهود بالجمع والان عاين العتوبين ليسا
 عظيمين لان فاديهما ما هنا فلهذا السبب ما خالي من شين لهما ايمان
 ما رجعه والان ذكر لستم منهم موصفا ان تلك اللعنة هي لقطعته ونز
 وهاء خهم هي لونيها ونفجيسه وان يصير كفيف في النفاذ ذب قليلا
 قليلا نعايش ان كان معترا تلك موصفا انما يشا هو ان يقول
 عينا من السويلا ولا يصنف واجل هذه صفته ونحس فنتبه اليه انما
 التي حدة حالها ونامل اعداك فلك تلك لانتنا لن اطلأ وان لم تقبل
 مني تشكون مشوحيا الحكم عليك فاذا ما وبت هذه الوصية الاولى
 انظر ما الذي ولد غيظك له اجركك في الجين الى السبب لانك
 دعوت اخاك را قانز يحكم ايضا عقوبة اخرى في عقوبة الجمع فاد دعوت
 عن هذه العقوبة فخرجت العقوبة اصيب منها طقت انما فيك بعد
 العقوبات المتعده لك في اعابك بيد انهم المشايخ ان يوحد
 ميثا لسيلا نظره با بدلي العقل لان ليس يوجد كروها ولا يشكون
 اصعب من السبب عجز احكامه ويتعد ان يلغ نفس الانك كليل
 لا بقاء اذ اكانت نقطة السبب بعينها الدرع من غير فليصير لهيبا
 منقعا فلا تظن ان سببك اخاك احق انما الفظة خفيفة ووتيات
 ذلك انك اذ انزعفت من اخلك عقابه ودمه الذي في ايدى من على العاير

واما استمرنا في هذا ما نكوننا كما قد مره كافة الامعان فلا
 نعلمون الى الفاظنا على يسطرذ اننا لنشككنا ان مثال افعال الهارض
 ما عا نفا ونسج ما نير وسكر ايت جراحة تولد لها هذه اللفظة والى
 فقل شير وبلغ ولها الشيب اخرج بولش الرشول من ذلك الشا اعلش
 الما عتق وسد هروا والى الصكة اخرج منه منهم السامين ايضا من ذلك
 على جهة الواجب جلالان الشا من نشد من الحب حاسته الحميد وخرج
 قريه في شليلد كنيه وخرج عدا وان كاد انك يمشي اعضا المشج
 وبطلو كل يوم الشا اله الماتود عند الله ونقول نسماعه ايلش الحاك
 ونحة كهره ومعلمه اوي تا قيد وذللك فبلغ المشج اعضا اقدار
 الجبال اذ اورد هذه الشريفة لان فعل الحب عنه حزيل فصلة لان
 لغت ان كان افر الصالحات كلها وهو المزيه ملائمة اء المحوي
 احوال السكاهم الا من كافة النضال فخرج هذا الواجب قطع ربا اسول
 العذر والى نشد وبطل ما بينهما يك اربعة كثر فلا نطن هذه
 الاوال التي فليطنا على اللغة وبار في القديس فليط في الهام والى
 منها او شكت من هذه السراج لظها ووزقها لان المشي عند الله فعلا
 عورتا عليه مثل اتحاد اذنا ايضا حيدوا رباطه به وذللك بل كلام
 في وصف هذه الوصية صليمة به وبتلاسه وبالعريض التي في العهد
 الجديد والى في العهد العتيق وهو مستطير شارحها معاقب للمتهاوين
 بها واذ ان الشرف لا يورد على هذه الجهة كافة الشرح وكن ما سلكه

مثل ذلك

الى قال الحبس ولها الشيب قال اذ انكوا لاخراف عن الشريعة سمع
 من الكتيبة على هذه الجهة صار قايث قال لاخيه هذه الحال كانت
 خاب العيش وخال الموت يومئذ ولما انشرفت هذه الوديه ابتست الزور
 الجليل بعد هذا ولذا حسم هو الافعال التي نفسدها من اجل جهة كانه
 لا يستقصا سونا وقف عند الاقوال التي قالها منط بلكه اوردوا الاخرين
 اكثر من لى قالها بين ناسا باع اختلته بها لانها هول بالجمع والمعلم ويحكم
 استغني ايضا باوان اخرتوا في الاوال الا في هذا القول اذ افس
 فو لك الى الدخ وذكرت هكلك ان احاك عوي ويدا عليك فارتك
 فو لك ليد الدخ وانطلق ولا فصال الحار واذا حيت فرت بعد ذلك
 فو لك فبالصالح الا هنا وبلا فراط يعطيه علبا اذ ينهون بالكرير
 الوافل المد لاجل حيد لم يمتا موصفا اء ما هول على با جهولك التي
 توعدها من عدد واحد ولا الشوق غيوبك هك هول بها من اخلص
 ودة الصير فنادا الذي خدشك كبر من هذه لا لعل لفظا او تود اقال
 فليست طبع بجاد في لئيب حيك اذ كان هذا الفعل ضحية وهو مسالحك
 احاك لا بعد هذا العرض في مثل انطلق كبر قريك المبرك لكنه اذ كان
 المبرك من موندوا عند انبدا شكتبه في كل صاحبه نضال اخاه ولبش
 يامر ان يرهك اذ اجمع ما يوقد في الاصل وتديك لكسه ياتر ان يظن
 الى المضاحه وانجيته طريجة في اوت شط ولبش ان ينالها ولم يامر
 عن هذه الجمعان من هذا الفن ولا في بيته فحيته على كسب فليط في

الى صنفين. ثم يقول هذا العمل احدها هو الذي ذكره انه يشاء ان يرتبنا
 ان يكثر وحب كثيره. وتحدثت بحسب عظمته وتوضعت لنا اعمامنا
 حوامن الحب ان يقبل شخصنا الصمد الاحزان على ضرورة الصلح لانه
 قد نزل لاستعفاء منته. لان قد امر الاقدم احدا فربانه اولاده الى ان
 يصلح اغناه. فلما لم يذهب لاجل حبه ما حاه يقضاه ان يشاء الى الغزير نومه
 الا في قريانه بعينه طريقا قد عذر ان يكون تاما. ونعم من العداوة ويزيلها.
 ولهذا السبب قال كاتقا لا قول اي. ومنوحا من غير ما تنوياد انك الجبر
 بعضها اياه لانه اذ قال دح فربك ما وبع قوله عند هذا اللغه لكنه
 اشتقني بقوله لفرط المدح. ومن جلاله الكنا ايضا الفاء في الالباع والطلوع
 وما قال انطلق على بسط كرات انطلق احسنه اذ قال اليه اولاده واذ ليس
 قرب قد ذلك فربك ومنحاه هذه الاقوال كلها ان هذه المبدء ما تنقل
 الذين يادى بعضهم بعضا. فليسع الخوذة من الذين يقدون الى ما يدة
 القربان بعداه. وليسع الزون قد عذرنا من الخوذة. لان كلنا نحوى
 شوا مشوكا فيما بينهم لا نعرفه يكون قريانه ومحبتهن وهما
 صلاتهم ومقدمهم. والدليل على ان هذين الصديقين حجة. انهم الذين
 ما الذي قاله في ايضا ذلك. قال حجة التسليم يمدني وقال دح
 وقا لا دح لله دجة تشجك مؤدني دح حجة مساويه. فيحسن
 ذلك ان قد صلا هذه الحال خالفها. فالافضل ان تترك صلاتك
 وتذهب الى الصلة احياه ويبدد ذلك قد صلاحتك. لان شهاد

الصلح

اصبح تكونت البديع كلها من اجل الصلح صار الاكلاء الشاا واصطنع
 تلك الاعمال كلها التي يحسنها هايركل الطام الى المطوم في الصلاة
 تقاد انطو الى الطام ويصالحه لا يقال هناك اصنعوا للناس عن
 ذوبهم وقاك ها هنا ان ذلك ان يحوى وجدة عليك ما ذوقها عند
 قال قوم يقال انه يرسل على حبس طين ها هنا المظالم الى هالمه وانك ما قال
 اصبح ذاك لاختك الكند قال صلح املك وقيل ان هذا القول اي
 قيل اما هو من اجل المحزون وجدة ما قيل اما هو من اجل المحزون لانه لا اذا
 ذاك بشيب حبك اياه بملكي انا غفورا لك وقد ران قد رخصتك
 بدله كثيره وان لبنا محزونين فافلما اني انا لو غفرا لك الهات
 بغيرا اياي الى ان يصلح الحال بيننا ونصيرنا متعادين. فليكن لك
 هذه شلوة ليعطيك وما قال اذا كنت مظلوما متوقفا من الظلم عظمه
 خبيره صلح طالك. لكنه قال ولو كان يحوى عليك لوما يشب
 وما انا في ذلك ان كان على جهة العدل وان كان على جهة الظلم
 لكان على بسط ذات قوله ان كان يحوى عليك لوما لان كان
 على جهة العدل فليس يجب على هذا الجهة ان تطل عداوتك اذا المتح
 قد اعطانا علينا على جهة العدل. لكن مع ذلك قد يلد اذ لا دح
 من الجلاء. ولم تحب هواتا لك علينا لو انك اشحتا بولس
 الحزول نحو اخر الى الصلحة. وقال لا تعرف الشمس على عينا ظلموكا
 اشحتنا الشيخ ها هنا الى الصلحة من حجة. بذلك استجنا

بياض هذا لك الى المصالحه بغيرها من انوار لاه خشي الليل لخيلا
 يساؤل الجرح وجهه فيعمل عظمه وجمعا لان في الجرح الجرح
 الذي يتكون وجهه ويدخلونه كثير في الليل اذا في وجهه وليت
 ينسحب على افراد تنفذ اوج حزمه ويحذر لحياتها عظمه ولهذا
 الشئ سبق بولس الرسول فاستدركه مراد ان يدعى بالليل وبعد ان
 قد صالح تحريمه لاجل لا يلبس الخيال في الليل ولا يجتهد احد بضربه
 بما اتوا لغيره بجملة استدراكا على هذا المثال ليس يسمح
 المشي باسطار الصلح ولا لحظه يشيخه لخيلا اذا تمت النصيحة
 بغير من هذه حالة اشكر وفيه في الصلح ليدافع الصلح يوما وفيما
 لاه صغره ان ذا الغبط يحتاج الى شارة كثيره ومما يحتاجه طيب
 حكيم لا يهتد ليس من شانه ان يمدد في حفظ اجسادهم من امراضها
 فتعلم لغيره بكت مع تلك ادوية تصلح من اجله مثله عمل هو جلب
 عكسه لان منعه اياها ان تدعى الغلبا الحق هو دواء لينة تدفعها
 من العداء وواضح كيف يضع صنفا من شانه بشارحه لان هناك
 هول يخدم بها ليس يقبل في راسنا قبل مصالحنا اخانا وموضعنا
 الغبط عظمه وهذه الادوية كلها يستأصل قوته وموته فقال ولا
 لاتعتاقلن وقال بغير ذلك لا تشمن لان هذين المصنفين كليهما
 يمي اخدهما الاخر من العداء تكون الشئيه ومن الشئيه تكون
 العداء فذلك يلاقي لاصل احبانا ويدري المتش ومن شئيه احبانا

مائة الف

مائة الف للثقل الشتر ان يطلع ابتداء وفي ما افزع واشترى اشراها واخرقه
 من كل جهة اخرقا عظمه وهذا السبب ذكره كثرة وجمع وجهه وتعلم
 في تربيت النجيه واستثنى بقول غير هذه قالا هذا القول كشرع الولد
 الى خنك عاقل ما دلت معه في الطريق وكلا يقولان عاقل ما دلت ان
 ما طمت ماذا اعمل اذا خطف الى ويؤيد ذلك شئت البطل المتصا بعد
 بطل هذا المحققا قد ابرك الانقاد في خنك ولا اذا خنك هذا الظاهر
 يراد ان هذا الاقراض العظيم قد جعل الهول عنه من الجوارح الخارج
 التي من عاقلها ان تضبط من كان فكره كلفه هو نفسه تركه ما ينصبها
 من المعاول الماثوله لانه قاله الذي يقول ان خشي يبعد قد يبين في خطبه
 فالبقي اقول انه كسوطك كثيرا اذا لم يسمع بعد ذلك الكك فتره ان
 مضى لم يجل الحكيم لانك خيفيد ابا يبت موالك فتلك خنك جوار
 واذا خنك خنكته لاكم شكنك وبه وجرما يحب عليك واذا انت
 ابطل الخنكوه مخصه الحاكم فتستمر صنفين محوذين احبها لاجبك
 مكرها والآخران تكثير اكام المصنفة لكه ومن كره من غلب ذلك
 ايضا وان لم يقر ان تقبل ما في ذلك فقلت تعلم انك ظل يكون قد ابر
 بمذاقنا تعلم شكنك وواضح كيف شئنا هاهنا هذا المعنى لانه اذا قال
 كشرع الولد الى خنك شئني بولعه عاجله وما الكني هذا لكنه المتش
 اما في هذه مراده بخبره بقوله ما دلت مع في الطريق وانما اياها
 بهذه الاقوال مستغنا له بكافة المارعة لان ليس قد لاس سانه ان شئت

عبدتنا بقوله الحكيم من تو انما في انفعال اعمال لصالحه ومداخلة اورد
 الفعل وما جعلنا ان نفقد كما نراة بل هو ما قال الرسول بولس خذل
 عا اركت قبل ان يغيب الشمس وعلى حسب قول بيا في احواله الشاكه فاذ
 قوله ان ورسالة قرياك على هذه الجفنة وقال هاهنا عا لاجل عا ماس
 معه في الطريق قبل ان تعلم الى بواي تجلس العاصه قبل ان تعرف سوف الحلال
 وتحصل حينئذ يحس سلطان القاصي لالك في الدخول الى هناك انت
 السخيف على فعل ما تشاءه فاذ انك تلك الذم الير فلن تقدر ان تحتاج
 جعلي املاج اموالك كانت عا حنوك عا اضطار ريقك
 وان شالت وقاصي قوله ان شرح التودد اجبت لسان هذا معاه اقتل
 ان تكون سطورا كمن اب مطهر واحكم على هذا المثال في هذا
 الحكم كالك ما لك رتبة ذلك لاجل انك قد فعلت فعل عاك ذمك
 نكبا تورد هذه القصة ايراد من يشير في الفعل القريب منه كمن يشير
 في فعل وان كان هذا الفعل عظيما لا تستحي ذلك فانه لاجل هذا
 الفعل وعمر تلك الظروف كذا المستند فيمريش معا ويجعلها
 مقسومة لا قبل كاه اسماعله اقتر استعدا ذاء وتو قال قابلو انه
 يرضي اسم الحصر الى المثل الجاهل بعينه وامرنا ان لا نملك شي من اشيا
 ذاك لان هذا مع شرعة التودد اليه من طريقه بذلك نصرا
 من هاهنا مكن ان تنقلت من العقوبة التي قد فاما لا استعنا بها
 المنظر فيما بينه وعلى حسب ظني انه يقول عن القضاء وهاهنا

وكل ذلك

وعا العريق الى الجحش حكيمه وعن هذا الجحش اذهان من شأنه ان يتعلمنا
 من وضعنا النمر الماولة التي هار من ماله من غيرها وريقا من اجار
 التي في غنا الحاضر وهذا العمل بعله بولس ابرشور عبد الفتاح غامه
 من لكاه الماولة ومن الماولة الحاضرة كة وكلك عندنا اورد كلامه
 في السرو يري المختار اشتال الرمش لاجل على هذه الحال قابله وان
 على الحرف فف عنه فانه ليس يتعلم سيفه باطلاه لانه خادم الله هو
 ونقول ايضا مو عرا الخضر عليه ما يضع حوزا الله فقط لكنه يورد
 مع ذلك نهو السلطان واشفاقا في الخضر له لثريا اضطرا
 ليس لاجل يخطه فقط لكن من اجل تميز وجهه لانه هذه الافادح
 الظاهر لذي رطبنا من شانها على اسلفت ذكر ان ملا في الاعين
 من غير فاشاء ولذلك ما ذكر المنح الالهنا جهم فقط الحكة ذكرها
 عطف على واقيا اذ اليه وحبيبا وجملة الشقة التي به مشا خلا لانه
 التواخ كلها اصول القتل لان من لا يرد كذا اذا شمر ولا يمان اذ اذ
 حو لا ولا يميل قد اوتيه حبيبته في وقت من اوقاتنا جمل فتد شباك
 من هذه الجفنة واضطرب ما يرافقا موضوع فبما اقر فحينئذ لان من
 عن التودد الى خصمه ينفذ ذاته النفع للمافع واعطها بقطعا ذاته
 من محتات القضاء ومن الخوش ومن لمصك الذي هالك
 البطة لك كمن عيشه وارا لاهال التي نظامه متفهمه احكاما
 مره اذا افكرنا اما لاهل الله نملكه نسيكنا ان قيل الاقوال التي

بليت لنا ولا تسعنا ولا تقصصنا ولا تسبحنا ان هذه الاوامر تحصل في انفس
 هذه حروبهم ومنفعة كثير من الجواهر عندها ولين كانت نطق عند الكبريت
 من الناس انهم اقبلوا مع غنما عظيمة فتسطن ارك لاجل المسح ثملها
 بصيرة المحزون منها الذرة لانه اذا امتلأ كل حث هذا الفكر فاممجن
 يصف من الاسنان ثقبه لكنا نستخرج من كل جهة الله كثير
 لان الثقب فيها ليس يشبه ان يصاغها لك مقدار مادية وترايد
 يكون مقدار خلاوته ويكون قدرها اكثر جدا لو اذ اليك عتاد الاعمال الزينة
 يستفويك واشتبه الاموال بطغيتك فتجد مقابلها بلك العكر
 اقبالنا اذا اهرنا بالذرة الوقتية نكلموا انما عتيا وقال الفتك
 دع من كثر لا يغيرك الله ولكن افرح لابي اسيلك الله لك
 عملين هذا العمل لاجل انسان لك لاجل الله تعالى قليلا وتصبر قليلا
 ما اعظمها نصبر في هذا العمل لما ضرقتنا في كماله بحجر رمتها فان
 خاطيناها هذه الاقوال واما الله ولا تمضن فمما تستعمل من الفضيلة
 لكن تستعمل في الاكابر الخاضعة منها فتنقدها من كل جهة وضوئها
 ولين كان ليس الحال ورينا العتيد الذي يذوقنا او الصنف الذي يذوقنا
 فمن على كل حال فقد ران قهرها اذا كان هذا الصنفان عندها على
 جملة العتد فيعمل الصنف الموجه وقها والصنف الذي يذوقنا قد ران
 ان يوجد نيتا فاولها خاضع يكون لنا اذا المرستعمل النصيلة بعد تكميله
 هذا الصنف الموجه لسلعنا لانه ما عجز ما عجز الحظوظ كلها مكملة لا تغاب

وايقنا

وايقنا انما اجبنا اننا لاجل الله نصطبر على هذه العوارض كلها ولين
 كان عدنا اذا استعني الملك غريما له بيشة شعرا به قد امك حياطة كنية
 لكافة حياته ففطن ايت صورة يكون من يستعمل لاهما التسلط على
 الناس الى كائنا غريما بالصفاروا الكبار من فضائله التي احكمها فلا تدم
 لي اغراقك واتعبك لانا نيل الثمر المأمولة فقط لان الرب لا هتأ
 قد جعل الفضيلة على جهة اخرى غنيفة المراتن عند ماركه اياها مناه
 ونصرنا ياها فيها فان شئت فقط ان قد مرنا اياها يشتر استيعبه
 مواناه والاخرى كلها لاننا لاجل هذا الموفق يرك ان تنق قليلا
 ليكون الظهور لك وويراه ملك يري علامته ان يحضر في المكان يرك
 بالشايك ويظهر كبقية حتى عتبت لظفره ويظهر كماله عجاج الله
 فكذلك يعمل الله مبارك اسمه في حروبه الناب من الجبل انحال لانه
 يظلمت منك فملاوا اخطا فقط فان تظهر مقابل ذلك العتيد عدوا
 خالصا فاذا اطررب له مطلوبه هذا هو سر صنيعة وان اورد ذلك
 الغنم وان احقره بوانه وان اورد كثر بجا اذا اخو من اذوا غريما
 لشرا غاصبا اذا ابصر الله غريما مقابلته منكم والجرية تجعل حروبها
 سهله لكيك ويقبلك اعين لغينا على جدو ما يقدر حبيب اوليك
 القية في اوف يابل لان اوليك ما اوردوا فعلا اكثر من غريم فلكما
 نقص من كل البون لك حاليه من الزنت ههنا ونعلت من ههنا ملك
 يدعي ان تباي كل يوم هذه الاراء ونهضتها وقها باثارا المود لله

عند الأعمال المطبوعة لأن متعبه تنوف طاقتا شله خفيفه
مقشوقة لاسا مادنا في أمراض هوانا نابش نشعر الغضلة انفا
حشه صعبه عند دفعه الى فوق ونظن الرزله ما نوره مقشوقة لوبره
فاذا البعد من هذه الظاهر قليل الحبيد تكتش لنا الرزله تر فوضه
كله ربه ونظره الغضلة فشهله منبسم ما نوره وهذه الغضال حده
لنا ان نعرفها من الزن احكامها معرفة واحتمل واسع تولك الرزله كيف
يوجب الاستعاضه على تلك الرزله ان يبدل غطلا من احكامها ماها قاله
وما هو السر الذي تكتو به حبيد هو الذي تجلوت الان منه وتا نوت
بيلك ايضا في الغضلة انها بدلتك خفيفه ادسي على الغضلة
ومتعها حقيما وعند دروزه بالامه وانما جده في ضغطاته وتبايه
عظيم ابو شوره او ما علة لاهل السج نل كما نبتت في هذه الملكه شاور
كل يوم ودا سا كل يوم وما عال لما نوت سا الرزله التي ورانا او سبت
شعنا في الغضال التي قد اشاء ونش في هكذا الى رايه الغضال للدرعه
التي في الملا التي فلك لنا اجتمعت ان نرك هذا القطا بعه رينا والاهنا
يشع السج الذي له الجدا في كل الادوار امن

ولقد عاينته في سنة ثمان وعشرين في يوم الجمعة من شهر ربيع الأول سنة ١٠٢٠ هـ في داره في بلدة
لحمية في حقل عمارية في بلدة حمص في سنة ١٠٢٠ هـ وكان معه في ذلك اليوم
لما حضر الوفاة في ليلة الاثنين من شهر ربيع الأول سنة ١٠٢٠ هـ في بلدة حمص في حقل عمارية في بلدة حمص في سنة ١٠٢٠ هـ

التعلم وترجيح تقديم بعد ذلك الى الوصية الثانية طابقا للشرع في هذه
الاعراض مع ان الشريعة ما ذكرت هذه الوصية ثانية فلكما ذكرنا ان الله
لان الوصية الاولى من الشريعة ليس في لاقتل النفس الرب لا اله الاكبر ربنا
هو ولو كان هذا الحق مؤثرا للبشر غدا لاجل ان عوض ما اتى
من تلك الجهة فتولاه ان يبدى من تلك الوصية وجعلنا فيها وان
خرج دلتوما كان مدحنا وقت بعرفه من اجل ان تعلمنا هذه الحالة في
غير ذلك اما ما في عالمنا السلام المصلح الاخلاق لا يبار ولا ان يحق
ها هاتان محاطة معية انه ان الله كان في قوله ان قوله في ذلك
الحق قل ان ينطق علمي قبل ان يعل عملنا قد تحمضه قدس المقدسة اما
الرب لا اله الاكبر وليس هو بل اخر شواي فانا اولكم ان نخرج في كسجودكم
به كذا كان بعد كل من شمع قوله ان ينظروا اليه بصيرة مجنون
لانهم كانوا يفتخرون به وبعد ان ياتوا الجبل من لغتها ولكن قد قال هذا
المعول ظاهر انما يادعونونه مجنونوا فلو كان حاول قبل هذه الايات
كلها ان يقول قولها من استقاما الذي كانوا قد فعلوا فافاقوا له فما
الذي كانوا قد فعلوا مع ما فعلوا الا ان استقاما التعليم في هذه الاشياء
الي الموت الا بالولاء ذلك جعل اليه ان يصير عدلنا في كسجود من عرفاه
قبوله ولو كان عمل الان المعتقد انه الا والا فله في كل ما كان من
ايانه ومن سموه فضل تعليمه وانما ما حيزا لاطاعه ونفسه الا باظهار
عظمة وروحه تعلمه بعينه يكون طلائع الا ان لا ترقه هذه

الرايض واما لها بسلطان وتنفيد شامعة ضاعه قليلا لا الى مزيد
اعتقاد انه الا لانه قال انه قد هتوا واما لانه علمه ليش كنتم قد ابعثوا
بابعد الان من الغضب والشهوة اللذين هما اغمر احسن اذوا الغرور اتي
فينا لان هذين هما الغاضبان فينا كثيرا وهما اكثر غيرة من غيرهما
تتقنهما شقيفا لا يقابلان المشرع غير كثير وعاديهما بكافة الاستقصاء
لي روعهما لانه ما قال ان الغاشق يغائب فقط لكش ما علم في روع الغريق
الما عمل هاهنا شعيرة البصر الغاشق ليعلم ان يوصح قوله زيد عدل
الكثير من الصواب ولذلك قال من ابصر امره ايشنيها فقد مشى
شالنا بقلية وهذا فعناه من جعل يصفه الاحكام للشبهة فعلا له
يصفه التوجه الملاح ويعد انفسه بظن ويحق الماطة في الوجه
لان ربما ما جاء اليه تخلص مما من اعماله الخبيثة فقطه لكنه انما آلت نقد
لعمري بل حسم من افعلها البهيمة لانا اذ في علينا نسل نمة الريح نبي
الغلبا وكذا ونقال ان بول تليف يكون مفعنا من الشهوة مستثناه
فانقول لمان شينا فذلك كرسكنا اكثر من هذا ان ميت سكرتنا
وليت طابه من قناله على وجه اخرى لما يطل هاهنا شهوة على بسط
دائم الخسة اما يطل الشهوة التكويد من الصبر لان من يجتهد ان يصبر
الوجه الحسنة فهو يشعل ان ذاهو اكر اشفاك لا يجعل لعمري ما شورا
ويبلغ الى اقتعال لطيفة شرعا فلهذا الغرض ما قال مر يشعل في نفس
لخسنا ما قال مر يصبر ليشتهى في روع البطارح مع هذا ما علمنا بقوله

باعد جزا قاول يضع هاهنا بهذه الصورة تجديد لكشف بطل انشور
في دفعة واحدة على انما كلفها غريزا نفعنا والغضب والشهوة ضلها فاعمالا
وما لا يخفى للمنازع والغضب عينة لغايت به الخبثا وسلا في الذين قد زل
الفضيلة عنهم وتصلحهم والشهوة فينا ليدفع بينه ونفسه حنينا
باعدوف التي هذا فعلها ونشال ان ينال فلم يوضع هاهنا حيلة خبيثة
فانصحت قوله بغير هاهنا عذرا عظيما موصوعا وبان ذلك له ما قال
مر يشتهى على يشيط ذات الشهوة اذ كان قد يوجب لك في الجاني شهوة
كذلك ما قال مر يصبر ليشتهى وهذا فعناه هو من جمع الشهوة ليشتهى
بشر يحط به من طر فولوج اليه الهادي الشاكن وحسن لان هذا الفعل
بشر يكون للطبيعة منك فعل لتفجيع وهذا الفعل فانه هذا لتفجيع
مر على الزمان بقوله لانه صبر حتى نكتنا عرشا بل لا يقول قال وماذا
يكون اذا انصحب ولم يصادفنا بصر فالحال لا يمنع هذا المودة
ينعبط في وقت الادق على الاحكام انما قال قال الى الذي يتاوى اذا
ابصرت واشتهيت ولم اعمل لا خبيثا ففتقول له الا لك على هذه الحال
قد وقتت مع الغاشقين لان المستوع قد علم هذا الحكم فلا ينبغي لنا ان
نحس نحن اكثر ولاك اذ لرايت دعه ودفعك ذلك فقطه فقل لك
تدري ان يصبر اذ لك فان علمت هذا الفعل بلا مودة واشعلت دون شوك
شتت من على شاور المالات لالك ما هو وقسم خارج طبيعة الشوك
اما نحن انما صبرنا بها شيئا وان كما علمنا انما يشتهى بها صبرها

ونشعه عن سبيلها في وقت من الاوقات فكذلك فعل الالهة اذ بطل البصر
 العائق قبل تطلعه فعل النسيج الكلا تعبط الى عمل الخيط لان من قد
 اصبر للهيئت دفعه على بقاء المرأة الطاهرة له عند ذاتها صناعه
 افعال فيحتمد دائما ومن هذه الاصناف ويرفع في كثير اوقانه في فعل الخيطه
 فللهذا الحق بطل النسيج الالهة المارنه تلبسه مما الذي يقوله الانا لرب
 لم يعرج عوائق عا كانت نعم لانهم وضع هذه الشريعة خاصه لرب
 تحت جنايه خشوف كثيره اذ يصبر ومن كل يوم يشهد على هذا السبب
 وضع ايوب المتعبد عند الذي يرهذه الشريفة اذ حصن ذاته من كل
 حجه من نظرها تاثيره لان الجهاد عظيمه لا يستعجز عنها بالمشوقه
 بعد نظره اليها ولو انما استعجز الله من نظرها جولا لنذيرها بعدد
 ما تستعجزها من اياها الشهوة لياها واذا لم يكن في هذا الفناء فعمله
 فورا ومول بلبس الخال فحجته اكثر وما يمكن ايضا ان تصارمه ولا ينفقه
 اذا اوجناه الى أقصى ذواخلنا وفجنا له شربا فلذلك قال لانس
 بك ما نلتق بتميز فمك قد نجته لنا ان نظره نظرا غير هذا على
 ما ينظر الالهة وهذا الحق بطل البصر على سبيل ذاته لكنه بطل
 البصر يشهد ولو لم يكن هذا المراد لم لا كان قد قال من يصبر امرأة
 عن سبيل ان البصر بالان ما قال هذا القول لانه قال من يصبر
 امرأة ليستعجزها من البصر حتى لا يذبحه لان ليس لهذا العمل خلق الله لك
 عيب فيفتح بها فاعلمه توده الى قلبك لكنه خلقها لك حتى اذا ابصر

برأيه اعتجبت من دعائها وكما ينجح ان يمتاط احدا بالاطلاق لك ذلك
 بهما ان يصير بالاطلاق البصر ليس يتجلى لك ان غيبته ان تصدق قوله
 بذلك فابصر امرالك واعتقها اذ انما غلبت شريعة تمنحك من ذلك
 وان غيبته ان تصدق منوفا لغير الغم غفقت ظهور امرالك اذا طمعت
 عينيك الى جهة اخرى ولا تحشت هذه التي ابصرها بغير ما بلغ عن الشريعة
 لذلك ان كنت ما لم تنه ايلك لذلك قد غشيتك بعينيك فلهذا المعنى
 اعتقد هذا الظرف فقليل ورد في ذلك التعذيب ثعبان ليس يشي الامانه
 ملاكل ما في باطنك فلقاوا رجا فاقوا وشده احيا طاه كثيره ومن يوم هذه
 الواجب فخاله ليست افضل من حال الماعورين الكفو فمعك اطلعت
 الشهور وبعده انصرف الان للمحلبت على هذه الطال وارجبت ما يقال
 ان ليست ترك اطلعت الشهور عينك لك ذلك ان اطلعت اذ ابصرهم
 بصرا فاشقوا ليست الى احدى في ذلك فقله واذا قل هذه الاقوال اقربا
 مستطاعا المعينات من الطلب والحيثما الى الواحد من الدعاء اذا
 ربيته وانتدعه الى الحاذكل التوب بصره فكلوا ما لم يخرج من لغتها
 شتبه قلبه واجته في اقصا عايتهم لانها قد مرجت سكرها وتوهم السرية
 الميتة شاربها وان كانت ما قدما ولت الحذر فدهمها او غشيت حايته الى فها
 فذا ضمرت مدحها وان كان لم يوجد لعداها في يصره مشه ودها قال قائل
 ما المعنى في هذا فلم يقل ان هذا القول لم يفسد اقول له وروى شراؤه
 في حال كان مشهروا معاذ وان كان بطل انه بعدد النجاة وكذا هو لا

اذا خاطبنا الراى فاما جعل وعظمه مشاعا للجسم كله لا ينفد عرف الراى
 ودفعها منسفا من الحي ولعلنا وليس بقدر المنش المبته وان تبتان
 تمنع التعريخ الماشي عليهم خصوصا فاشمع شعيا النبي قايلا اقولا
 كثيرهم يقرعون فكانوا يهزى شكلهم ويغيب نظرهن وشيهرهم ويبد
 تباين السبله واذا جعلن اللاعبه واعاقدن الترحمة واشمع مع ذلك
 العاقل ولو لم ير الرسول لشكك عند وضعه من شرايع كثير من خل
 تباين لاجل ذهابهم في ظلم شعورهم وفي تمشين وفي غرهم الاضلال
 وانما لها منتهى وهذه الطبقه انهم لا عدوا المصحح لانها باوا له ان الله
 هذا عندنا عند هذا المتد بعينه على جهة الرمد لانه اذا قال خلعه اطلع
 من بينك ام لا يوضح بذلك ليقطع عليهم من هو هذا المعنى اشتدني يقول
 اذا فستك عيك البوقا فقلهوا اذ فها مك فلتك لا تقول هذا
 اعل اذا كانت نيتي ما راك اذا كانت على جهة اخرى ساشي لهذا
 المعنى امره الا وانما هو لم يخطبا بسبب غضايا لا بعد هذا الراى
 لانه قالوا الثلاث لست لينة بل من كل المطلب في كل مكان لاننا
 هو لفرسنا الخبيث لان نيت غينا في الباص ولكن الباص ما هو عظمه
 ونكر ولا نبال في الكراواتا تكون مقصودا في هذا خرد فابصر عيتا
 الخاص من لينة بعين ذلك ان المطلب في فعل البصر هو لغيتا لان بها
 ليكن قال هذا القول من اجل الغضايا لما كان كلام من اجل عين واحدة
 ولا كان ذكر النفس وحدها لئلا يفسد فان قد ذكر القيد كليمه لان ذلك

تستنه عيتا النبي من اوضح البيان ان عيتا الشرى تشككه ايضا
 فان عيتا فلم ذكر العين الميوس واشتدني اليها لئلا يشكك لانه ذكر ذلك
 ليعلم ان كلامه ليس هو من اجل اغضابا لخص كلامه من قبل الرضا شيئا
 لانه قال غرقه اذا احببت واحض الناس هذا الحق حتى انك تراه في رة
 عيك الميوس وتشتعرا على هذا الحال مانع لك قد اطلعت في محل ذلك
 الميوس ويضرب نفسك باقصوه منك وابصر ياي معانا لا لئلا قال بتعدنه
 بصر لا ايضا هذه العرقه الجزيلة قال اقلها وارها عاك نراذ كان عد
 ونموا بعاثا اجازيا ونموا لعايد من كل المحقق من العوايل لعلنا ومن
 العوايل المدي كما اذا بشتا لا العاطفون لفرود لا عقال وقمك ان تمالك
 ولقد من اعصاك وليس وافك ان تلي جتك شكلي في جهنم لانه اذا
 كنت ما يخلص ذاك ومالك ذلك فاد تغط فقال ان سفر فاحلا كما
 وذا افترقا ممكن ان يخلص ولو احدثنا فلنا ان يولد فالذي اعمد
 بولس الرسول لانه قد اثار ان يكون معروف فقول انه لعا رد ذلك ليس
 حتى لا يزعج عيتا لكنه اثار ذلك لخلص امثا اخرين وهما تصير المنصر
 للفرقة خليفها وهذا المعنى ما قال قلنا فافضل لكم قال مع ذلك
 وارها عاك فكون جالك لئلا ياخذها ايضا ما دانت تانبه على هذه
 الطريقة لانك على هذه السجية تشخص ذلك من مفر عظيمه فوق
 ذلك من هذا كما انك لا يفر هذه الشريعة اوضح معرفتها وبها ان ريت
 ان نمصر ما قبل توسوع تستنه في شجنتا ان قد رنا اختيارا وكان

وكان لا حيار ضروريه بل من انما ان شئت في حقه من شئتني عيبه
وهلك ولما ان يتخلص في حقه من تعلق عيبه فاكنت اذا
تقبل الصفة تاليه بعد ذلك في كل احد وفي كل مكان لان هذا
المعل ليس هو فعل ماقت عيبه بل فعل عيبه بالحقه وهذا الانكار عيبه
في الخيال وفي شياهم ويأت ذلك ان كان من عيبك بقدره وكرهه
بقا عيبا ان يشفي واذا قطعتك من شئت من فتاده كله
وتخلص ان شئت من جوار اعطى من غير ما فليس يحصل لك احتياج بوجه
عن هلاكه مع شئت من ذلك ايضا ان ضبطه ارايت هذه السريعة
لهم في رفقوا وشماها والمطون عد الكليل من جند وقطع خبر
بشيتان به بقطف وتجن فليس مع هذه الاقوال الذين يشاءون
من الملاعب ويجعلون دوا من كل يوم فتاها لاني كانت هذه السريعة
ما ريقطع من سببا لاضراره بأخبار احتياج يتلكم الذين نكانوا
يعرفون فقط وتخرجون لان شهر محج كثير هلاكهم فربما الشرايع
ما يتمع فكل احد لان يبصر فابعد بصره فتلكم اذا الشتر
الضرر من الفعل بل شريعته عيبه معانه فيها بانه بقطع العضو المتك
وبه ووطرحه بكماله هذا لافاض بشتر عها من ان افاد اول كثيره
في افتراض الحب المتعرف من كافة الجماعات عبايته وكيف يلتمس في سائر
الحالات ما يوافقك وقد قيل من يطلع امراته فليقلها اكايت بدونه
منها ما افاد لكران من على امراته حلو من تبعه نراة عجبها ان

لست

لست ومن يتزوج بكلمه ليشق كما تدر ولا الى العايش التي قد اتم
عن بعض النيات الاوله على حقه الصواب وها هو نواو على اخر
من انواع الزناه وان كانت وما هو هذا النوع احب اليك كانت سريعه
عقبه موضوعه الامع من قتل امراته من ان تعلقك من يخرجها
منه ويستورد بلامتها اخرى غيرها وما ارب ملكا الشريعة
بافتعال هذا الفعل على سريته انه لكها ارب باعها لمرأة كات
بدونه فيكون يملك ايضا ان تعود اليه بل من التزوج ولو صوره
لاهما لو كانت ما عرفت هذا الافتراض بل كان يجوز للرجل ان يخرجها
في اجله اخرى تهتم بعد المرأة الاولى لكان تعيدوا لقطع وقد
كثيرا عند احد هو كل من ربة احد من هذا الاخرى دايمه وكان
هذا الفعل يكون فتعا بها فلذلك احتال الشريعة بكماليه في
تاليه لست بشيء وهذه السريعة كانت بلبه اخرى اعظم
الرجال لاني الشريعة لو كانت لم تملكها لكان يضبط المعصية داخل
بينه لكان مذموم لان الامه اليهود هذه العاده كانت عاداتها
لان الذين لم يشفقوا على ابناهم وقتلوا ابناهم وارلوا دمهم كبرياء الله
فاليق بهم كثيرا انهم كانوا قد شفقوا على نساءهم فلهذا السبب تحت
الشريعة بالفعل الذي هو قطع الشرايع لافطره والليل على ان هذه السريعة
ما كانت عده سابقه الى الانصاف فكماله لا انكبت عني هذه النوايع
من عده لافطره فلو نكره اي حق لا تملك المرأة داخل من لكره

لكن يخرجوها الى خارجة واذا كان هو قد بطل الغيط كله وما بطل
 المثل فبطل كنهه منع مع ذلك لا غناظ على شيطانه اورد هذه
 الشبهة باسم راجع هذا السبب تكرر مرارا لفاظ الله قد اياها مخرج
 انه ما يقول قولا اصلا لا تتكلم الاقوال لكنه يقولها العاطف ملازمة
 لها من ردها ليس بقلها ويصاحبه ليس بقلها وان يقر في كل مكان
 حفاظا للرجل لانه قال من غاي امراته بقلها ان تتكلم ومن يترج
 مقله يفسد لان من غاي امراته بقلها الفعل بعينه وهو الهاله اياها
 قد جعل دانه مطالبها بقلها لها اذ جعلها فاشقة ومن يترج مقله
 فبطله عزيمه قد صا ايضا فاشقا فلا تتكلم هذا القول ان ذلك
 قد خرجها من ثمر ليلها بعد اخرجها ثلث امراه ذلك الذي اخرجها
 ثم لكلا الي التي اخرجت كلا على من اخرج امراته فصعل المرأة اجسر على
 المتشترس غيرهما اعلق دونهما فوجد ذلك انوا من بقلها بقوله
 من يترج مقله يفسد وادعا المرأة كارهة خارجة وبنها الخول
 الى عند ثقل اخره وليس بارها ان تبسج صغر نفسها لانها اذا علمت
 انها لمزها بكافة الضرر واما ان تصاحبه من قارفا من لا ينداء واما
 ان تفر من ذلك المثل فادليس خجها لها ملجأ فتصد اضطرها ذلك
 كارهة في احتمال مساكنها وليس مكان من عاظها في هذه الحوادث
 خطايا ولا تستخرج ذلك لان المرأة ضعيف غير فليدلك نكنا
 وجهه على الرجل بلاني ونيتها وخاله حال من قبله من علامه فظا

فبطل عاظته وروح الذين جعلوا بتلك الصور ومنظرها كرمع اوليك
 انصاحين ولا يضافوه ذن كان هذا الاقراض عندك ثقلا
 فادركي لفاظه التي قالها فيما شئت التي طوبت به الذين يتعوبه ويتبصر
 هذا الاقراض من مكان كذا لولا لان الوديع المصلح التليخ في روحه
 الرجوع وكيف يخرج امراته ومن يصالح اما شأ اخر من كيف يعاند امراته
 وقد جعل شريته خفيفة ليس هذا بل حقه فقط لكه وكسرها مني اختر
 لان بهذا المعنى اما يثبت في لهما لها وترتها وعلوا حلا بقوله خلوا من
 حناية من الاقوال ودعت على قول ولعل بعثت لاه لو كان امرات
 بضبطها رطلها اذ اخل بقله بقلها لظها اما كذا كثير كان قد اذاع
 اقراضه الى النفس ايضا ارايت كيف يوافق هذه الاقوال او بالانكاف
 لان لا يبعد امراته اخرى بعينين فاشقتين فليس مني واد لا يزن
 وليس مني لعل اخوان خرج امراته فلهذا المعنى بضبط الرجل سهل
 وتحت به بالخوف وتير الخطر عليه عظميا مني اخرج امراته من منزله
 لا يبعثه مطابا لجنابة فستمر او كذا اذا شئت فقل عيك ولا تفتقر
 انه يقول هذا القول عن امراتك يخرجها بغير من لا يرا الواجب ان يثبت
 تلافي حلك باطلا لانه اياك ان يخرجها في حال وانك وكده حوك
 زها ولم يطلو لك اخرجها حال حرم غير وقد سمع امراته قد قيل ايضا
 القدر الا شئت وبنيان تنصي بك يذات موان القول كرا لعل نوا
 البتة لعلك تتال ولاي عني ما حجابي الجس الى الشرة لك كذا جاء

الى الشهاد بالهدى واعرض عن تلك الوصية فحيك لان الشارق
 يتفق له ان تخلف عن لا تخلف ولا تفرنا نكذت فاول به والبق
 انه ما عتار ان يشرق من هذه الجهة اذ ال تفوق الخلف خطية
 الشرق لان الكذب من الشرق تولد ولعلك تكال وما من قوله
 ينبغي ان تقضي بانك فانك فحيك هذا معناه ان تصدق داخلنا
 قلنا اقول لك لا تخلفوا اليه ثم خسر عن الخلف الله الى بعد ما يكون
 بعيدا ولا تخلفوا لئلا تافوا كرتي الله ولا الارض فاما موطنك
 قديمه ولا اورشليم فانه في يد يد الملك العظيم ها هو يكلم ايضا
 من اقبل الانبياء او يظهر ذاته ليس صناد القدره لان قد كانت لهم
 عادة ان يخلوا هذه الايمان موزع ان هذه عادة من شبه لك ال
 بناته وانظر الى ان من حق لا شطقات ليس من طبعها
 لكن يمشي بها من ان الله ماها الله كور لنا على جهة مقاربه
 ايانا لان اغتصاب عيان الاصا اذ كان خيرا كثيرا وضع هذه
 العلة التي ذكرها لئلا يفتقدوا الا شطقات انها لم تدم من
 غلغا واقفا التي قد بلغت ايضا الى عبيد الله لانه ما راد الشاكنه
 عظيمة مولا لان الارض افعه لكنه قال لان لئلا كرتي الله والارض
 مولي تحت كبريهم من شاور الجفان الى سيدهم ويدفعهم اليه ولا
 تخلف براتك فانك ما تقدمت في دفع فيه شعرة واحدة بعثا او كلا
 اذ في هذا القول يشر لا شجابه الانسان شتت في هذه الاجل في الله

لان الانسان

لان الانسان وان كان يتجمله الا ان شرفه معقبها الى الله ويركك
 لسانت فتا من على ذلك ولا انما اذا ما كان ان خلف براتك لان
 احدا ان كان تابعي ابنه لرفيقه فانه اولي ركب والين لا يعطيك
 تخلف لان الراش ان كانت راتك لانه ملخصه لغيرك وقد يحدث
 بعد البعد من ان يوحد كلك ليا كحيك ما تقدمت تدع بعد الاذن
 صوف الاجل لانه ما قال ما تقدمت ان تشي شعرة لكه قال ولا يكتك
 ان تبدل كيميتها فان قال في ايدي التي يطبها احدا من رفيقه
 ويورد لصورة الداعية الى ذلك الجبكت في خوف الله فليكن اودين
 الامنطرا الى التين والافان غمرمتان وقد مثل هذه الخج فما حفظ
 من وامر صفة لالك سقول في اعان ان تضيق امارك ما ذا
 عمل اذا كانت مناقره محجفه ويتولى العبي ايدي راتك هل امش
 عدلا اذا قلعتها ويتولى البصر العائن ما ذا انما في هل يكون الا
 البصره وتقول في الغيبة على اخك ما ذا اعمل اذ قد حصلت معجبه لير
 يكتي ان ضبط لثاني وكافة الوصايا المذكورة على بسط ذاتها موطا
 على هذه الضقة على انما خيرا اليه ان يورد في شرح الناس هذا
 الاجتجاج ولا تكلم باراك اذا كان كذا وكذا كذلك تقبل بارشونه
 طابعا وكارها ولعمري اخر ولا يخرج في وقت من الاوقات ضروره لان
 من قد سمع الطوبى الاوله وشور انه هذا التثوير للعدل وغزير المشغ
 ليس يخرج ولا في جهة واحد ولا صفا من اخطار هذه صفة اذ قد حصل

عند كافة الناس عند كافة الناس تحت ثائرة يعلو كبريهم
واللا اله الا الله فليقل ويذكر على هذين الصنفين فهو من الخبيث وانما الت
وما هو المراد على نحو ذلك اجبتك هو العيون ليس الخبيث لان الخبيث
معارف فيجده وليس يحتاج احدا ان يعرفه من الخبيث هو وليس هو بل
لكم مضاد منه والاكبر هو تركب من الرياء والاكبر وهو الخلف
ولذلك نقول ما الراي في ذلك اقل الخلف من الخبيث كان وان كل الخلف
من الخبيث كان فكيف كان شرعية من قول هذا القول عينه في خلاف
المرآة كيميل عن عدل الان وسبقا وقد كان مما شغلنا مؤراة ما الذي
يقوله في هذه الاصناف نقول ان الفرائض في قوله سبيلنا كانت شرع
انصفت الذين يتكلموا في الانشاء في الحال بالظاهر من التصور ليس هو
المتجمل على حد وما ان مناعة الطفل قد عدت ان يكون مؤهلا لفتاوى
فالاطلاق غشع الان فشا والاطلاق غشع من الخبيث حتى انجبت موافق
لفضيله ولو كانت هذه الفرائض شرع لا ليس الحال منذ العدة والماضي
صالحا لحلاف ما شرع بل عدده لان ذلك المراد ليس له يتقدم شرعا اذ
لما كانت هذه الفرائض في مثل هذه اجفها بآية من اهل ولا تفتش اذا
الان فضيلة تلك الفرائض حتى قد عرفت سطحتها لكل اقل فضيلة في ذلك
ليكون حين دعا الوقت اليها وان شيب فاطلب لان فضيلتها موافق لان
فضيلتها الان تشتمل على اكثر من هذا السبب بقرع الذين بما لقونها ثوبا
كثيرا وذلك ان ظهورها الان في هذا القول هو في عظمها

ولولا

ولولا انما رباتنا على ما ينبغي وجعلنا من كوثين لا قبل فرائض عظيم
منها لما كانت استناب جليلة هذا الجمل عندها وعلى حد وما ان
من المرأة اذ امرع بملته وارسل العبي الى ما يده امر طعا ما من عترة
سنتي يبدد ذلك قد عذر ان يكون ما فقا قد كنت والما الضبي شيت
فما تنفان وجوده للضبي لان امر اضطراره وتعد ذلك يشبان
الضبي بها زى كثيرة وكثيرون ما يسمونه ما في الهرة فقط لكم مع ذلك
يلطخون بجله شدي امه بادوية مرة حتى اذا لا تنقد اقول الهوان
شغل غير الضبي الراية عن الواجب بمراد غا الهرة شوه الى الانصاع
فكذلك حال النسخ ينال ما اراد على يحر ولا هو من الحال لم يعمل ذلك
لوضع ان العهد العتيق هو من المش المجاز لكنه قال هذا القول
لنقد اهر من مقاربة العهد العتيق وراة كثر في اسم الهرة عنه فقط
قال المجموع هذه الاقوال واليهود العاقبة البهيم والخبيثات في
اعمالهم باعيا بما اخرج مدتهم وروعه المستركا بلطخ الدجيا مؤراة
واقدرهم شلو كبا واد المرسل ولا بهذا القول ان يضطرهم لكم كانوا
يشبهون ان يصروها ايضا ما درين اليها كسبارة الضبي الى النذير
اخماها عنهم اخما اكاملا اذ هدمنا واشتاق الهرة الى جمع حنة
وسبنا بعد البعد وحبس كثير من عنها تخبيس الجول عن البعد واما عنها
ان شتم من يد راعيا دها ارتصاع المين ولولا ان العهد العتيق من
المش المجاز ما كان انتمال سامية عن مجادة الاصنام لك ان خلاف

ذلك قد كتمتها لان هذا الغرض ولد اذ المحاك فحق الان تبصر من
 العهد العتيق فتراضا صا واخلافة ذلك وهذا الخلف بعينه العتيق
 لهذا السبب شترج سعي لاحد لتوا بالاصناف لا بمقال الجلفوا بالاهم العاديا
 فالعتيقه لاقت مغاير صفاراه لكتنها اصلحت فطاع عظمة جده لان
 اقتياذا الناس لا الطعا والصلب لكس تركان فعلا حرص الشريعة
 القسمة ولعلك تقول فماذا لك اذا انا خلط ليس هو من الخبيث
 فانزل الخرم من الخبيث هو جنة لكه الان مقارن الخبيث بعد هذه
 الفلسفة الجوزل بتدبرها وفي ذلك الجين لم يكن الخلف من الخبيث
 ولعلك تقول فكيف كان شيء واحد بعينه الان محمودا وليس يكون
 في اوان اخر محمودا معقول لك ان احلان ذلك وكيف ما يكون شيء
 واحد بعينه جيدا وليس جيدا اذا كانا عيان الاشياء فستتبدل
 والعنايع والامانر الاصناف الاخرى كلها وبصر هذه الغار من صا
 اولي تليق ودلك ان كلما على اليد الخواضن محمود في سنا الاذن
 وخلفه انا بعد ذلك على ايديهم فلكه واكنا طعنا ما موصوعا هو
 في مبادي حيانا جند لا هو بعد ذلك سوغت رزما ونقره ارضاعا
 اللب وساد رما الى الذي هو في ابد اعرا بافتح مخاض وهو بعد ذلك
 مؤنك شار اعزمت كيف ان لا هي اعيانها سبب شيء اوقات واحده
 ما عيانا خبده محمودة وما تطرعتك الجال خالها في اوقات غرمها
 ولعزى ان ليس ثوب عيان ان هو سعي جيد وليست من تدصار رطلا

بيبع

وسخ منك ايضا افسا ان تعرف من صداد ذلك كيف ما يصح
 الخيل ليس لا يروى ايضا اعط صبي ثوبا رطلا فيكون العتيق عليه
 من رطلا والخطر عند حنونه بصرا واكثره في شبه عصبه فله
 سياسة المدسه وفوض اليه ان تحرو ويرع ويحصد يكون الصلح
 عليه ايضا كثيرا وما حاجي ان اذكره الامناف وذلك ان القتل
 المتعارف عند جمع الناس انه وثقوان من الجيئ لما تشبه وقتلوا حانحل
 فحاش الذي عمله ان يكره بالكنوب والوفان على ان القتل فعمل
 لا ليس ما سمع رب ما الذي في ايضا حقه قال نعم قد شبوا ان هذا
 اعمالا يكره وذلك فهو قاتل الانسان مثلا لقتل الان جفت
 ص رقات انسان وقال ان ذلك حشيك عدلا وابراهيم فاصار
 قاتل ان فقط لكه صا قاتل ابيه فواذ كان فعل هذا شرا من ذلك
 القتل كثير دفع فوفقا عهنا ونطرس الرثول قد افترق قسلا
 مضطعا لا اجمع ذلك ان عقلا رغبنا العظمة بحسري الاكث
 فماتينا ان نشتفخص الافعال على سيط دلها لكس ينبغي ان تصغ
 وقتها وغلبا وغزروا عليها موفصل الوجه وما كان عمر هذه مناجا لها
 وتصحبها كلها انفق نصيحها لاسا لاشس لنا ان يصل الى الحق بحقه
 احوي ومعهذه شيئا ان تال ملك الشما لا باظهارها فعل اكثر
 من الاوامر العتيقه كما ان ليس حشكا ان يحصل التفر السافرة بغرض
 عن هذا لاسا ادا وصلنا الى عقلا الغرايض العتيقه بعنة غنقف

خارج هذه الدنيا لئلا يعلوكم اذا لم يفضلكم من عدد المكاتبة التي
 بما تقدروا ان تظفروا الي ملك السموات الان هذا الوعد موضوع
 مديرة بعدة الحنفية جزيلة ويوجد ما ليس ليغوا ما يجاوزون ذلك القول
 فقط لكنهم مع ذلك يقدرونه لانهم ليسوا بما يهرون من الابان فقط
 لكنهم مع ذلك يحشرون ايضا وليسوا ما يحشرون عن النظر المعاشق فيه
 لكنهم مع ذلك يستطون في عمل الزنا الخبيث بعينه وعاشرون على
 الاعمال الاخر المخزورة كلها فلو انهم يوجع من قبح تيارا واحدا هو يوم
 العذاب فيقومون بالواجب عليهم في انصي عاية جوارحهم الاجرام من بعد
 الخط يوجب للدين يقضوا عمرهم في خبثهم فقط وسبيلنا ان نؤثر من
 اولئك الناس ولا ننظر لهم فيما بعد استظار اخر الا العذاب وهو
 الموجودون في هذا الدنيا في كلهم ان تحاربوا وتقرروا ويكفوا باليسر
 مراهم ايها الانسان لا تصبح ولا تمقص نشاطك الدافع فان الفريض
 التي هي لنا هي ليست تقبله اي تيب نغاسيه قل لي في هرون من الخلف
 هل ذلك نقف اموال هو العلة عرق وشقا يحزنك ان ذلك
 فقط وقد كان كل ما تحبده ما ان ردنا الى اعيتاك ذلك قلت لك
 ان حكاية ذلك لاجل هذا المعنى بعينه اكثر من كل شيء يوجد شهيد
 الان لا اذ امكن ذلك في عهده غير هذا قد امكن كل ما تمكده ما ان هذا
 المعنى ان اهل هذه الارض قد عداهم اناس الشيعين فبدر اشهر الكسيرة
 اصحابنا انما يوجد اخرا فاعض صوابنا للقطه واقامنا كما نوافر ففوت

اشكاهم

اشكاهم رفقا زايغا عن التزيب ويجوزونها كما متصلا ما وضعوا
 على كفافهم سيفا مجردا ما تعودوا من تلك العادة شريفا ولكن اذا
 صحت ما تصالون من الكتب تلزوني انما يجتهدون في ان الذين خارج عنك
 وهذا العمل قد علم الله عز وجل عند قوله لليهود انظروا الى حزام شيتير
 وارسلوا اليه في ذرايعهم فوا ان كانت الامم استبدلت الالهة اولئك
 الالهة ومثل شيتير في اكثر الاوقات الى اليها وعند قوله ايها الكهان
 اذهبوا الى الهه ومثل ظروفتا انظروا الى الهه وهذا القول اوله انا
 لشكر قطعوها في فلاسفة اهل بلاد طيبة تعرفوا حبيبكم عتوبة
 من هؤلاء الذين يعرفون الشراخ الالهية وما تفهم اذا كان ذلك سبب
 تطرف نشاني وعرب يعقوبون انما يات كشيء وانما في يديك هذا
 الاجتهاد من اجل المنع النمايه وان علم بعد ذلك ان العادة صعبه
 من شانه ان تشدق الحريصين حذله فاما اعرف بذلك الانني
 مع اقاربي بهذا قول ذاك القول ان ما اختلعه شديد فحسبك
 اصلاها شهر قريبه اذ ائت لك في حلتك خراشا كثير شال
 ذلك اذا افسد خراشا من خلقك خلا لك امر لك حذر فكله وروى
 بايشير امر ويظرون الخلف علك ابغيت عادية الخبيثه ولو علمت
 هذا العمل عشر ايام فقط وراحتهما اعتجت ايضا بعد ذلك الي ودين
 اخره كل تمهد لك حبل ما يريه في هذا ليعا اذا امكن عرك ايضا
 حرامه العادة الحكيمة وبقية ما يات في هذه الزمان فلو طالت الشريعة

في ذلك دفعوا دفتين ولو خافوا لوعقبتا عشرين دفعه فلا توبين
لكن انظر انما واشتدحت عرقك لعينه فستعقر على كل حال
وذلك ان الحنت لنت ردا وتشتد وتلين كان الحنت من الخسيسة
والحنت كم عقوبة يستبها ويشوتها الى صاحبها اقمه يكون ما قلناه
الا اني لنت اشاج ان قد سمع بعض فيكم ولا باجلكم ولا بلحلكم
واما اريد فعلا واحدا فقط ان سمعوا ما يقال فيكم يكون وعملهم
فهذا يصنعون وهذا مدخ. وادامت سائما لك ولا تكل ما تملح
فقد نيك يكون اعطرو ونيك نعيم اكثر وكون حرا لنا ومخفا علينا لان
بما مضى الحاضر ليس في ملعبا ولشنا نصر الان في جوتنا ما ديين ولا
مروغ حتى نستوي كن موضعنا هو مجلس تعليم روحاني وهذا المجلس
معدوس عليه ههنا هو صنف واحد وهو ان يصالح ما يقابلنا ونظير
ملا عتبا با دعا لنا لانا يكون حديد فديصلنا كل انما على دروما
حيكنا الان من ابتلا كل لا في ما خلفت عن ان اعطت هذه الاقوال
الفرز حاطبهم على انفراد. وقد لبنتنا طبعكم ها خطبا اياها لنت
ارز عينا ما انما اكثر لني ارا ايضا امتكنا بالجزوف لادله وهذا الحادث
حافيا ان يحصل القوزا لعا جز من لم يجر له رابض الرسول لهذا
التبني يستعبدت بالذلك وهو ان شامعة لبثوا انا طولا لمعير
العالم الا لانه قال قد كان ينبغي لاجل قولنا ان نكون ما نرين
فكلمنا حيا على ان نعلموا ما هي حروف تباد الاقوال الله فلهذا نكتب

ومعتهم

ونسحب على كوفان رايتكم نابتين على لصيغكم لانعلم فيما بعد من الشكوك
في هذه الداهية الظاهرة ومن اهل اشرار الذيات العاقلة الموت
لدي الرباه والناشيب والتكوش عثرنا العزل لان رفعا الى الله العلاء
الما لوفه مع اثنين وثلاثة من الدين يحفظون شراخ الله لا فضل من شوقا
جماعة من المتدينين شرايفه المقددين اما اخرين من عتله لا يتدخ
لي هاهنا واحد نوسر ولا نرفع حاجته لحدود الله عليها عذر حرامه
دخل وما حذر ولا ما حذر من العشر لان يتقدم فيفتق لها آلك
مجدك اذا شئت ولنت بدله من لم ينصر شراخ الله بلنت اربعة التواجيه
لان هذا الرجل وهذا المطن اهلك ذلك الشيخ العتيق كالي الكاف من على
حد اوزر عيشه حقر ومولنا اليه لاله مع ذلك اذ اعرض عن شراخ
الله اذ توظاها ابنا وعاقل عنها عوقب مع ابيه وقاضي تعديبا
صعبا فان كان في وضع اعتصا بال لطيفه هذا الماع المبرر لافلا
من لم يستعمل لا يتيه ناديا بشيعة ولجته تكبد على هذه الجهة عقوبة
مستعصية فان عفا عن عملنا من المتقصون من ذلك الاقتصات
للشوب الى العباة وتعدت لانا ناره بنضار اهل الانكسار انم
اشا الصران قبلوا اما نوصوا على انفسكم مستعصية كثير من هاشين
وقد علف من عااة الايمان لست رواها هاني ظرين اللان ومحكوف
الغفلة الاخرى كرفا ما يتر مراد وتعتون بالخير اطلوا له التي كان
ها ان نرزه بجمعه بها البسح والشح ونحو ذلك الخداه لاله والى اياه

المترجمين له كثير من طريق انه طاهر بعد افعاله ههنا لا يتقاركون وكونه
 المصيبة في بابها والكلام او شاذي التسمية ليست بالكلام الى الاعمال
 ولا عند الناس ولهذا المعنى ليست بواجب معيية بل يما بعد بالتوبة
 فاذا ابتدئ بها يا شاذي افعاله قال يعطى على اخصها طولا ومن يشهد بها
 ليكن رها لاجلهم الشاويها هنا يطالبنا بناتفة اكله لانه ليس بامر
 من قدامه المكون ان هذا فقط شاذي المكنيا مع ذلك ان يشرى
 طاله اعطى اشارة بانه له فكة الا خوف هذا القول قاله ليس
 شاذي اياه بتسبب هذه اللطمة ففعله لكنه قاله بعمل احكام المكون
 في العوارض الاخرى صلها على حد ما اذا دلل من يسمى اياه الحق
 يكون موافقا لاجلهم وليس يقول ذلك بتسبب هذه اللطمة ففعله
 بقوله من اجل التلب كل فكة ذلك يقولهاها ومنتزعنا ذلك ليس
 حتى اذا الطاهر على ذلك لا ففعله ففعله ذلك لنا لكي اذا تابنا
 على اياه ومعيبه لان حقيقة ففعله التلب ففعله ما لك مشبه في افعاله
 عايتها ووسعها هنا اللطمة على الفكة المطونة لانه لا ففعله
 الاولى منها ففعله واوغر هذا الابعاز من عاها الاحتجاج على الاذلة
 وعن المظنون لان التوبة ليس بحسب انه قد ضايع مهابا مكره اذ انشور
 التوبة على هذه الية ففعله ما يتعد للشبهة حكا من جهده ففعله
 اولين من يكون مضر بكونه الممتنع اللطمة اذا اعتدى على ففعله
 بانه هو لو كان اصعب من كل وحش نعموا بل ندم ذاته مع ذلك على

الطمة

لعله لا ولي كثر الان ليس لا يضبط عي هذا التوبة الظالمين عن
 ههنا من اجل افعال الظالمين المكانا لكانه منهم بما وفر دعتهم لاجلهم
 فليس يضبطهم فقط عن ففعله الشاذي ففعله مع ذلك ان من ذنبا
 على ما بدر منهم وان يضربوا استغفرت وداعته من افعاله ووساير لخص
 الاخذ فافعله وبجملهم عيها لاجلهم افعاله فقط عرض ما ما واغدا
 ومحا بين المكون بتسبب ما يحتاج الاستغفار اضداد ذلك لانه عيها
 الظالم والمظنون شاذيها وجعلها شاذيها ما كانا عليه وبضا عيها الى
 طلبة اعطى وورعنا افعاله الى الموت بانصالة عيها اعطى الى افعاله
 فافعله التلب امرك لا تقتله ليس اذا حمتك ففعله ففعله لكنه
 اوغرتك مع ذلك ان تسبغ شين لاطمة لاجلهم بطرك لاجلهم
 صبرت على اللطمة الاولى ما رها لاجلهم على هذه الطريقة اذا كان لاطمة
 دافعا ففعله ففعله لاطمة ففعله ففعله ففعله ففعله ففعله ففعله
 وذا كان افعاله الشاذي لاجلهم ففعله لاجلهم او ففعله ففعله ففعله
 ان محامك واخذ طلبة لاجلهم لاجلهم ففعله ففعله ففعله ففعله
 يريد ان يندم لاجلهم لاجلهم ففعله لاجلهم ففعله ففعله ففعله
 يريد ان يندم مع ذلك في افعاله او الشاذي ففعله ففعله ففعله
 الصنين لاجلهم لاجلهم ففعله لاجلهم ففعله ففعله ففعله ففعله
 ياخذنا طلبة لاجلهم لاجلهم ففعله لاجلهم ففعله ففعله ففعله
 افعاله ففعله لاجلهم ففعله لاجلهم ففعله ففعله ففعله ففعله

هذا الاثر من على سبطه انه لكسنة اقترضه بزيادة فيه لانه ما قال اعط
 لك من يمتنعك ليا لكسنة قال من يشاء ان يحاكم ويتفق ذلك
 اذ استجبتك الى مجلس العصاة هو طالبك ان يصب له اسعافه وكذا انه
 اذ قال لا تدعون لحاكم اخر ولا تظن يا خلاطالب اكثر من ذلك
 عند نقض اعدي اذ اصره كمن او غير الينا يذل فكما الامن فكذلك
 له قال هاهنا لا طغى عنك من اذا بعاء ايضا لانه ليس لمرك ان
 لمظي ما يريد احدا يخذل فقل لك ان فطنت انفسك عليه كثر
 ولعل يقول فادرك انفسك ان تلو في غاريا فاحسب لربها هذه
 القريض بالمع الاسعاف فليعلم ان يكون عرا كالكنا قد كاد ان
 كثر من كل الناس فاولا ان ولا واحدا من الناس يخلص لاهله الخالف
 حرمنا من كسوتنا وانا وان لتقول الجدا لما شتمنا خلعنا من هذه
 حالنا من الجهد والوقت يملح في مجيئنا الى هذا المبلغ فليظهر كبريت
 يستحقون من قد علمت هذا العلم نفسه ليس يحبك فقط الحكم
 يسكنه ونسمع ذلك من حكمهم لو امكم ذلك وان وجه عليك ان تطوف
 غاريا لاجل فلسفة هذا الحبل تحذو لم يكن ذلك على هذه الظروبة
 مستطعة ان ادم قد كان في امنه غاريا وما حله وشعا المبرور مستين
 خابيا غاريا وقد كان في من جسد اليهود شرفا وبوسعة من تخرج من
 ثوبه لمع خفيدي حستة كثر لان التفرغ على هذه الحقة لنش ولا رد يا
 لكن التشريل على عدم ما تشرب الارض على هذه الحال المذمومة بيباب

رفعة كثره انما هو فعل مستحق يوجب لك على اولاه هذا
 المرض مدح الالهنا اوليك وشكاها اولاه باجابه وبكسلة ولا تظن ان
 اوامر رياء توجد منعه وانما مع واقفتها اياها شمله خولا اذا اشققا
 وشنتقي رياء هذه مبلغ تقديره يتقني انهما متفاسا فقط لكنا تمنع مع
 ذلك الذين يتقنونا وبكسوتنا اعظم المانع وهذه لكنا في رياء
 خصوصنا لاهنا متفاسا ليس ان تقاضي ما يرضى لكنا رياء في رياء
 فاعلم الذين يقولون ان يتسلطوا لان ذلك المعطى ان اكان
 تحت ما يخذل من اسعة غير عظيمة فترتعبت بكلك له ما استعطفك
 اياه حيف عذرت وعمل من مكنة ذلك ومن استغناه فليعلم فليعلم
 ما هو محل التعليم الذين تمتع به تلك طيشا لما طلك لكسنة يعلم ما يملك
 باعنا لاهنا لا يستفيدان تبه ونرد بكسنة ويرتاح الى الفضيلة لان
 الالهنا ليس يريد ان تمنع دواته لكسنة رياء ان تمنع كافه رفاقته
 الذين طبعهم فلم يبق احدا اعطيت ولم تحاصر فقد ابتغيت ما واثلك
 وحذرك واذا اعطيت بزيادة على ما يطلب منك فعد لك غيبتك
 وجعلت فعل الفصل مما نزل انت لان المبلغ هذا الفعل فعله يريد لماش ان
 يلونوا ما هو ملاه هو يضرد انه وبسبط الاجساد التي لاهنا وهي
 الناس الذين طبعهم والصفوة هذه الخاصة حاسته لاهنا يظهر لاهنا
 ولاخرون غير موا حطك شكرك في رتبة المبلغ والضوء فاستمع من
 كان في الظلام جالسا وكلمة انما اخذ ما اخذ ساك اولاه حستهم

عنده انه ما بدا عسك فذلك على هذه الجهة تكون محسنة الاكر من
 غيرك موفر واشرف قدرا اذا اوتجك انك قد شررت وما سلبت
 لجعل قطرة ذاك يدعك واخاك لك نفسي لا لك فان طست ان هذا
 الفعل يوجب عظيم محسب ويصير بصيرا واسحا انك ساعدت فقلت بعد
 الحذر التام وذلك ان منشي هذه التراجيح في احوال المستور وليس بعلمك
 في هذه المبدأ وذلك قد عسك الى ما يجاوزها عند قوله هذا القول
 اذا استمر كمتصر مثلا واحدا فاذ هب معه مبلين ارايا افرط
 فلتسفه زائلا بعد اعطانا ظليسا تاوثونا قال وان شاء عدونا
 ان نستعمل جحدا حاريا لتعديبه وما رغبة لانعابا وما يبول ان تسعه
 ولا في هذه الجهة لا نذكر ان تستفيض على عكسها مشركه
 مشاعرة في اجسامنا واملاكنا وان نهبطا للمخاض الى السائلين
 ليأبوا فان احدا لم يفتن هو من شجاعه والناهي هو من جودا ومنعطفنا
 ولهذا المعنى قال اذا استمر كمتصر مثلا واحدا فاذ هب معه مبلين
 مضاعفا اليك ايضا الى اعلى من الممر عسك اليك ان يوضح هذا المنفصل
 بعينه لانه ان كان محسنا بك الشرا عدا لا رغبنا في دون هذه بكثير
 نحوى خلويات هذا التبع بلا تهاقنا من ايت نهاية ينظر الذين يحكمون
 هذه الوصايا في حكمة طوبيا ومن يصيرون قبل خباير هوانا الحلو انجس
 انكاي قاتلوا البهائم من امراض عندهم كلهم لانهم اذا المثل عسك مكاه
 التشت ولا واقع الضرب ولا اسراج اموالهم ولا يستشيلهم صنفه

صوف المشكور غير هذا هذا ما بين التشتهم يتدخولهم في المروءة العارض
 لهم العرف تقطن في كل حال وقد اطلقت تشتم في ما اعطيه ولهذا العرف
 انما ان حل لا هذه الوصايا عمارا وعزاليها باقتضائه في تسانا العارض له وفي
 اسلايت امواله لانه قال تاعني ذكرا سببا واما لكونه لو اراد مزيد ان
 يستعمل جحمتك بعينه في تعاب وتلقوا افعال بعينه استخلا على جهة
 الظلم فاحمشتونه اهلالة وبجوارها ايضا لان التضره هذا المعنى
 معاها ان تشجب من عارها شجبا طالما وتعتقه خلوا من عجز الخ
 ولكن حسن معينا على كل حال لهذا العرف عار من المعبة اكره ما يشاء انك
 الذليل يحرك ان امله بك من شاك فاعطه ومن يشاء ان يفر من مكانه
 لا ترجع عنه فهد الا واما الذين من تلك لكن لا تستحي ذلك فانه قد
 اعتاد ان يفعل هذا القول اذ ابناء ان يخلط هفارا وامر بكارهه ولين كان
 هذا باضاقة تلك سفاها فليسمع الذين اخذوا ما العرف والذين يفتنون
 على المزاول اموالهم ويشعلون النار وضعفه عليهم بالهنا بهم دخل الظلم
 وبانقاعهم في جهنم هلاكهم والفرقة اهانها العرف عار لا شعاف ما راج
 الربا له لكنه تعديبه اذ لا الشيء على يخط ذاته وفي موضع غير هذا
 يروى هذه الوصية عدا لانه ان يعطى اريك الذين لا توقع ان تستولي
 منهم شيئا قد يفتنهم انه قد قبل بحب ذكرك وثقت عذوك فانا اقول العسر
 خبوا العدا لانه وصلوا على الذين يتفوتونكم باركوا الذين يلغونكم اغلوا
 عملا مشحشا بالروس يتوبوا لكانا كنوا ما يشاءوا امر الذين في السموات

فان يدبر قسمة على الخبثاء والصالحين ويظهر على ذي العدل والظالمين
انظر كيف وضع حكمة الاعمال الصالحة اخيرا . لانه هذا السبب يودبنا
ان نحمل ليس الا الطهارة فقط وان نبدل فكما لا يمن ولا بان تضيف توبنا
الخطا لت طيبك سافقط . ل يودبنا مع ذلك بان نشي مع من يشترنا ملا
واحد ميلين . لتقبل بكافا لتسوا لتلهوا اكثر من هذه الامور كثيره وان
سالت وما هو الاكثر من هذا الامور اجبتك . هو لا تعتقد من يعمل
بكم هذه الافعال عدوا . واليق يقال ان تعتقد شي اخر اكثر من هذه
لانه ما قال لا تعتقد عدوك لكنه قال الجبه . وما قال لا تظلم لكنه
قال اعمل علامت شخصك من بطلك ومثلك . وان تحب باحت عشا
بيضا شمع من هذه الامور يعيها راحة اخرى لا تعط منها بكثير
لانه ما امر ان يحب على سبط . ان الحب لك ما امر مع ذلك ان نصلي
على الذين يتعنوننا وندعو لهم اريت الى ايب درجات طلع وكيف
اقامنا عمل هامة الفضيله بعينها . ونعطي في اعلى اعداد ورايضه
الدرجة الاولى في الاجتهاد بالظلم . الثانية بعد ان يستجبه الا
نتمتع بسوية طمك . الثالثة الاقل من سببك في هذه الاعمال
ما مدفا سبة لكن تهدا . شاكنا . رابعه ان تبدل ذلك لمعاذة المكونه
الخامسة ان تحول ذاك الذي عملك المكونه اكثر ما يريد منك . السادسة
الامتت من عمل هذه الاعمال . السابعة ان تحبه . الثامنة ان تحترق اليه
التاسعة ان تتوكل الى الله من اجله . اريت على هذه الفلسفة .

فلهذا

فلهذا السبب سلك جانبا هبة . لان هذا الايمان اذا كان محلة
عظيمة يحتاج الى نقش . ثمه والى اجتهاد كثير وعرض كثير ومنع الجرا
معلة القدرة لم يرفع مثله مولا لوصية من الوصايا . الاولى قبله لانه لم يرفع
ها هنا ارضا على نحو . ما ذكر للودعا ولا ذكر غيره . ورحمه على خلقه ما شعر
ذلك ان عا والرجوعين . ولا ذلك الكموات . لكنه وعد ما هو اوجب
شمو من هذه الحوائض له . وهو ان يصبر . واشبهه من . الله على ايق
الناش ان يشا بهو . لا يقال لتكونوا متا بهن اياكم الذي في السنوات
وارضد لت كيف ولا في هذه الاقوال . ولا في الاقوال التي قبلها . تسمى الله
ابا له . نفسه هناك . يتسمه الاما . ولا عظميا . نحن ما ظهروا في احسان
الايمان . وفي هذه الامور يستجبه ابا لهم . جعل هذا العمل خائفا . لا نقول
لوف تملأ بها . ثم اذا كان ذلك الوقت ذكر ما دله الامه . فانه يشرف
نعمته على الحبنا والصالحين . ويظهر على المتطهرين والظالمين . فقال
ليس انه ما يقت الذين يشبهونه فقط . لكن مع ذلك عا على البهق على ان هذا
العمل اذا كان فليس هو البتة مساويا . ليس لاجل افراط احسانه فقط .
لكن من اجل جسامه . وبقته . لا كك انت اغايبا . وان بك مواخيرك في الجود
وداك يتا . ونه عنه . الذي قد احسن اليه احسانات كثيره . وانت
اذا صليت على من عمتك . انما تهمله . لما طاعته . وعوا له بها . وهو هي
له اعمال عظيمة . محبة كثيره . اديت في شمه . ويجود بامطار سوية .
لكنه مع ذلك . سلك ان يكون عريلا . على نحو ما ملكه . ان يعادله

انسان فلامتقن اذا من عملك علامه فلما اذا كان مثبنا لك غير
 هذا الخلل الجلل على كنهه وبقا اذك الى كرامة هذه مقدرا لبلالته لالمن
 من تمتكوا اذا فانت تقاضي تبث تعسفه وتقدر مرة صبرك وتعمل
 الحساره ونضع ثوابك وذلك ذكوا لغايه التصوي في الجهل اذا اضطرنا
 على اصعبنا الخواص ولم نعمل ما هو دون ذلك ونفكك نعمل فكيف
 يجوز ان يكون هذا قولك بعد ان قد انت الاله قد صار انسانا
 متعذرا عندنا هذا متعذرا متاعا لا خيك الا ما خيرا لا يلفها مستغفر
 انك وراثة في ان كنهك يكون ممكنا ان تصنع عن واصلك في العبد
 علامه الم تنعه قابلا على كنهه با انا اصفح لهم وانهم ما يعرفون
 ما به لو نعلم لم نسمع بولس الرسول قايلا ان الذي صعد الى العلوه
 وجلس في يمين ابيه يقصر عن اجناسا ما تبصره بعد صلبه وارتقا به
 الى السماء اما رسل رسله الى اليهود الذين قتلوه فطامس اليهم خيرا
 كنهك على انهم قد توقعوا ان يما سواهم شديدا حريه لا ان ذلك قد
 خلا لك طامات عظيمه وما الذي صابك في كون مثاله مثال ما صاب
 سيدك اذ جعل منوطا معصيا بالسياسة ملقوما بخص عليه عبد مضطرا
 على الموت الذي كان اشنع المنيات كل بعد احساناته بجزل عذبه
 فان كان ذلك قد ظلمك ظاهرا عظيمه فلماذا السبب خصوصه احسن
 اليه اجعل لك الكليلك ابني حشنا ونسخلص احاك من شقروا امسك
 الرعايه سدها اذا احطت اذ ارفعهم الخائف وشتوهم رحوهم

خبيد

حبيد كثيرا ونشتمون لتلاقي منهم وملاح حالهم لغير ان حبيهم
 هو من باهر من منهم فانتق انت هذا العزير اقل من بقا عليك
 واستعمله على هذه الجبهه في الذين يظنونك فان اولئك هم الشقي اعصر
 الاستعارة المصطبرين على كافة القضي عطف طالك من هذه الملة العاد
 وخونه ان يترك غير طاهر واعتمه من شيطان صعب هو شيطان المضرب
 لنا اذ اربا المشيطين رحيم وبك عليهم وما عرصل ان نشمط منهم
 هذا العمل ينبغي ان تولد والان بالذين يعاطون علينا لان بعضهم
 يشامون اولئك المشيطين والى ما قال لهم اشد شقوه من
 اولئك الجبابرة اذ هم يحاين حشهم ولذلك حصل صرعهم ما يراه
 من اعموا والمشايعه لا تجر بالصرح لكن ارعك لانا اذ اربا من من
 طرب به التره الصغار واظم بصره الدوار الحادث منها مشارعا الى
 هذا الخلط الخبيث من داليه اربا ونجده ومخله عند تنور باطنه
 ولو وشح ثانيا نفيه فما زجج عده لكنا جنح غرما واحدا كيف شغل
 من طلقته هذه العصبه فتسببنا ان نحل هذا العمل بما قلا المنسوب
 ونحلم عند فيهم ونفرهم ولا نهملهم اولا الى ان بعد ما رات
 عضهم كل ما بعد ذلك يعرفك من قدامت عضه منه عظيمه
 لانه اذا سكن عضيه حبيد يعرف معرفه واصبه مثل الارباح الذي
 استخلصه منه وما موي ذكر الملة من ذلك الانا نعلن الله في
 ذلك الحش يكلك تواتر فادفع من الانبعاث لك اعترضا حاك

من شمر صفت تواتره ويكره ذلك ان كان راسد في كل حال مستصفا
 من ذلك انما قد رايته لشيء عند ظلمه في راسد بعين كبت يفتقر
 النشوء او اتقات عند من وما يوجب اولئك غضا تهن واليوم
 يقولونها نوجع من فصيرن بجلاده وينوجعن للظالم التي تمر بها الحاض
 ظلمة فاقول انت اولئك النشوء لا تكون لذي من غمركم لان قد يوجد
 رجالا لا يسمعون الشايقون او بعد ان يكون اولئك النشوء هم في ذلك
 الخلفان كل هذه الامور فليقل ان هذا العرض كما السجعة
 في قيسر فمما نحن الامور لحياتنا فليس لادنا ولا لاسد فارب
 ولهذا المعنى امرنا ان نتم هذا من العريقين وانما ان نعلم باحواستهم
 والاداء مشهور لك ويوغر لنا ان نعلم باعدنا فاشترطه لما انت
 نجيبهم وان نقول عليهم ونذكرهم ونساعنا الى هذه الوضعية من الخال
 المعادل لله فمط لخصه يساعنا المتهاضر ضده لانه قال اذا احسنتم
 الذين يحكمكم فاهو الزانية الذي قد مكثوا اولين المتأدور فكلون
 هذا العمل بغيره هذا المعنى قد ذكره بولس الرسول فقال ما قد عاود منهم
 نزع الى الدم للظلمة يجهلون ما بل لعلنا اعلنت هذه الامور وقد
 مع الله وان اهلها قد قدت مع العشارين اريت كيف لا شغلهم الى صبيحتين
 ليس يقدل على مدار فضل الوجع من فلا تفكرن هذا الامكار ولان
 الاقراض صحت المرائن كل شيئا ان تنقطع في الخاتمة وتنتكلم
 يكون شايعة اذا الحكماء هذه الرسايا اولين كون معاذين اذا احسن

من اخلاها

افتحا لها هو وانما ان نطالج اخلاها لا ستر عنه ولا لاني منزل
 عدلوه واما احاطة في حالة السامر فليست من جبا عت هذه الغيرة
 ايضا لكنه يقابلنا بغير ما ان لوزا الثانية منا فمما هو يعمل من جهة على هذه
 الجهة شغل لانه لما قال انهم قد خسرنا والاشياء التي حكم وحسبنا
 بكره هو لاجل احواله هذه ما نرى الا العمل الفا علون هذه المكارة ولكن
 بحسب ما رايته كيف يقبل احيا بها الغضب فيل الشهور الثانية الى الاجسام
 المرتبطة الى الاموال المتناهضة الى المتشعبة لمتناقه الى هذا العالم
 للماضي لانه قد عمل هذا العمل لا بد ان اشتراعه وقد فعله لان اكثر من كثير
 لان من كان مسكينا ودقما باثما يميل غبطة ومن ضل عدل لا رومنا
 بحتت تنزع الاموال ومن كان نقي اغلب قد خلص من الشهوة الحسية
 والمطروحة المحمل التتايير المتابع شباكرها فقد اخلص كانه لا عرض
 عن الاشياء الماضية وحصل نقاشا اختلفت العجوة واخذل سامعه
 من هذه الفعالات ودهه للجهادات اجديت ايضا امر من غزمتاه
 هذه الى غير اخر حمله الاشتغاض اكثر لانه لما ابدى من العبط وقطع
 اعصاب هذا الشقر من كل جهة وقال ان من يتناص على اخيه ومن
 يدعوه راقا واخو وليعاقب ومن يندم وريانه لا ندمه ولا الى الماية الى
 ان ينقص العداوة ويرى فاقوس قد اتي خضا قبل ان يبصر عظم
 القضاء فليصبر عدوه صدق ما له اسفل ايضا الى الشهوة وقال من يصبر
 بعين فاعقبتين فليعدوب مديت الفائق من نفسه ما رانه الفاشقة

او يشكك رجل او شخص من الاشخاص بالاعتقاد به فليحظر عليه هذا
كله ويطهره من قديمه بظواهره بكنه التورع فلا يخرجها في وقت
من اوقات يومه ويصير الى امره غير الاله بعد ان تراضى احتفال اصول الشهود
الطبيعه ثم يخرج هذه الجبهه عشو الاموال بايمان باحساب الخلف
والكذب والافسيت احكاما لوساج الذين يتوق وتوحيده. ان دفعه الى
طالته مع نوبه وسدله استعمال جسده عند شخصه اياه كتمان
شوقه وتلفه الى الاموال عن كثر رايه ويعد هذه الامور كلها
او رد الكليل هذه الامور اياها بقوله صاوغ الى الذين يتعصبونكم فصاعدنا
الى تمامه اللسنة العالي فطرها من ان ساطور اعظم خلا من كون
وديقاه ومع يعطي ثوبه مع طيلسانا اعظم قدره من كون زخونا ورس
محمل اذا ظهر اعظم شانا من كون عدلا من جمع معضه ملقوما معضه اعظم
منزله من كون مصاطمنا الى الخلد لك من يارك طائرده اذا طردوه
ويعدوا الى اعظم خلا من كون مطروداه ارباب كيف بعلنا الى قباطر
الشما باعياها قاطلا قديلا من كون شوتج بين غير الذين قد امرنا
من شابه الالهة وتعلنا ما قد صرا معا دلتين ولا العشارين لان
حبسا الذين يحبونهم لان حبس العشارين والمطالين والاميين
فاذا الحب هذا الحب لا ساما حب هذا الحب لا حسة اخوتنا على
توقه وواقله فاني مع الله عدلنا فاشبهه اذا كانا قد امرنا ان نتوق
على الكتاب وهذا قد شمل من الاميين ويحتمر وقل له يتعصب لك الناس

كذلك

كيف تشكك في تلك الدنيا لير الحيلة وما قد صرا افضل من العشارين
لانه الى هذا المعنى وفي بقوله وليس العشارون يحلون هذا العمل بعينه
وهذا هو اللسنة من علمه كتمان به يضح في كل توسع من تعليمه جوار لها اداء
سراة كثير مثال ذلك قوله انهم يصرون الله ويملكون ملكا السموات
ويصعدون بنين الله ويكونون مشايخ الله وانهم يزخون وانهم يزخون وان
وانهم يزخون وانهم يزخون ان تذكر عقوبات محرمه ما يدلفها با نقاب من زخاها
لانهم جنهم اما وضعه في افاويل هذا مبلغ كثرها دفعة واحدة وهذا العمل
فانا قد صرحه لانهم يصرون كتمان ذلك باوفر اشجيا ايا الذين من يكون
استحيا لعلنا محمول وبيلاني كرامة بقوله وليس العشارون يحلون هذا
العمل بعينه وبعوله اذا نحن الملمح وبقوله يدعي في تلك السماء خديرا ويدا
وتسرع في مواضع من تعليمه الخطايا عوض الغنوة محولا شامعة ان تعرف
ثقل الغنوة المقل على مجو كتمان افعال قد فشون في قلبه ومن يصرف
امراة محلا فاشعة ومنا ان يحل فيمور ولا فهو من الخبيث وذلك ان عظم
الخطية مجرى بعد انما لكن عظمهم بدلا من اسم الغنوة لردهم اسطلاحهم
ولهذا الغرض اردت في وسط هذه الاقوال الاميين والعشارين محلا من
قد صرح به كسفيه وشبه العشار والاميين وهذا العمل يدعيه وليس المشوك
اذا قال لي لا تفتوا كما في الناس الذين ما يتكلمون رجاء مواعيل مال الامر التي
لا تفرق الله وروا الله ما يظن لنا ما يوق على طاعتنا ككده بطلنا باكثر
ما تدا الفناء قديلا اذا قال وليك المميطون يعلمون هذا العمل بعينه الاله

مع ذلك ما وقف كلامي في هذه الاقوال لكنه انما الى الجوابين
 والامال الصالحة يقولون كانوا كائنين كما يكر السماوي موسى شانه ان
 يرفع في نفس توضع من كلامهم السماوات كثيرة الخطاس المكان كسائرهم
 الا انهم كانوا احسن من ان يتفكر فيهم ثم انما انما انما انما
 اعطاه الله عيسى بن مريم عليه السلام في حياض من حياض العليين
 وان في الواضع فاذا انقطعت في شاقه الاوامر التي قد قيلت له
 فتسلي ان تظهر حبنا لاعدائنا جزلا ونقص عما نلك الغلاء المصنوع
 عليه الى حيث هم المائس كمنون من الذين قد انما انما انما
 غيرهم في انظارهم ان يتعلم عليهم من الذين يمتقونهم اولين والعاقلين
 يحوي نظونا جزلا انما انما انما السجدة الى مصححك عليها ما
 بطيرونها في لوسا الساجد لهم ولا تتعلم انت على من يماك اولا لعالم
 لان ذلك يظهر هذا التسليم في ما هو له فلهذا العرض حسنة بحيث
 على ان حشر ان تسلي في التسليم عليه لنا خلاصا لكل واعلم ببعول
 ليس انما يتقدم انما التسليم زاد فاجتهد في هذا العرض فاجبه وماذا
 يكون شمس هذا الاجتناع لك فلهذا قد اجتهد ان في هذا
 العرض ان يكون سببا النوايا ايمسا شاة ان احتمل هذه الغاية
 فاعلم ان دأك اذا سلم عليك اولا فليس يحتمل لك اذا سلم عليك رعا
 القواد انما ايمسا ان التسليم عليه وانما التسليم قد انما تسلمه
 وتعلم منكم ثم انما انما انما انما انما انما انما انما انما

شاعبه فوالجواب لا يسألنا يدع هذا الروح كيف لا يكون هذا ان من
 اجها في غايته ويؤملك دأك تتقط في هذه الواو اعابنه لاكت
 ان حشرنا التسليم تدور دأك وتنتك العلة انما انما انما انما
 تسلمه عليه ولا فلهذا انما انما انما انما انما انما انما انما
 ان ما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 مع رد يله فلذلك لنا الضمان يورث من هذه الغلاء الخبيثة المصنوع
 عليها لان هذا الدأ قد تقصصت في كثير من اعداوان جزله
 فلاحل هذا الشفر وكيلنا انما انما انما انما انما انما انما انما
 دأنا ان بلطنا اعداوانا ويحشرنا ويجورنا من كوننا هو محطهم
 لا يعفوا عن كوننا وهلين انما انما انما انما انما انما انما انما
 قد رهاهم لعلك تقول انما انما انما انما انما انما انما انما
 او كما فاجبك تحي لا يردي بك انما انما انما انما انما انما انما
 تتحقرك الخون عديك في العبودية يستعمر سدك الحسن بك
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 في العبودية فاعلم شاعبه من ذلك كثيرا ان يتحصر الامة لك
 ومع ذلك فتاسل دأك انما انما انما انما انما انما انما انما
 شيئا لك تلونك غطولاك لاجل انما انما انما انما انما انما انما
 كنت قد سمعت شريعة وهذا الصبر فلاي كرامة لبس يوجد عادلا
 والشكر تجات يكون موايا فليكن انما انما انما انما انما انما

فقد لم الناس متوحيا ان يظهر لهم هاء ويوجد ايضا من لا يمل الصدقة
 فقدم الناس وبعدها ايضا من الظاهر فاحللك ليس يا رب فعل الصدقة
 الكاس على سبيلك ذاته لاكنه يعاقب عزير عالمه ويكلها الى ليركس
 هذا الاشمع ما نمر في هذه الوصية وكان هذا القول قد جعل اناسا
 كثيرين الكسل عذرا في ذلك مذهبهم لاجل ان ليس يمكن ان يكتبوا في كل
 مكان اذا عملوها ولا يحجب قلوبهم على كل حال فلهذا السبب ظنك
 من هذا الصلوة ولم تعد الثواب والعماد لتمام عمل الكسبة عند الناس
 والعماد للاحتياط عاصيا حتى لا تقول ما اذا ابيد في ايام البشر انسان
 اخرون قال لك انك انتم هذا العزم يكون العزم غيرك وشروطك
 وغرض الرحمة انما سمسك لانه يريد ان يمدك ابداع نفسك وتصلحها
 من كل مرضه وادفع شامقيه ان يدلو الصدقة لظواهرها وعرفهم
 الخسائر من ذلك بانتم الهه اياها باطلا فارغلا نفوسا ايضا بطاعتهم
 اذا اذكروا هاهو والشامقي لا يلد غير الحارة وهذا الكسبة يعطونهم
 ويحفظهم بذكر ايمانهم لا بمقال والاما قد جوسموا با عذرا انكم لم في
 السموات وما اوتى قولهم في هذه الالفاظ طلبة شئره الى ابد غاية منته
 اذ دفعهم عن هذه المرا الالهي لانه كما وضع قبل هذا الكلام عنار
 وامين عن غيرنا الذين يملونهم بكيفية الوجه من العرفه وكذلك وضع
 في هذه الالفاظ المرامين لاد قال واذا علمت صفة فلا تترك بالوق
 فذلك كما المرامين ليس انك وليك المرامين يستقنون بوقالكه شأ

ان يظهر جنونهم الشئير لينقله هذه الانساعة فبهن زايهر بها
 ويضجهم فليج هذا الصواب قال انهم من اودعوا ذلك انظروهم
 كان سائبا لخدمتهم وشربهم متاشبه بهما ونفوسا متاشبه
 لانهم ليسوا يعاون كندتهم لاجل خدمتهم منهم كندتهم ما يعاون ليعملوا
 بتسريتهم وذلك فهو من جوار في غايتها ادا كان غيبا ضويا
 جوعه فلا حل صابه لا لغايتها الماهاه فليس الاخطا اذا شدة
 لك الاعطاء على راحته ولهذا العزم يعطي هو الصدقة فهاهم
 راين وليك ودمهم ولديهم وقصد قد من جعل شامقه بالاي انسا
 هذه العزيمة السقيمة بهذه المظاغي واذا وصف كسبت لا يملوا
 صفة قهر لا ظاهرا اراهم ايضا كيف يجتهدون لعلها وان شانه تكيب
 يجتهدون لعلها قال لك لانهم يترك ما تعلمه منك مد في هذه
 الالفاظ ايضا الشئير لاجل الالهي الكسبة وضع هذه الوصية على جهة
 الما في الاشاع علامه لان كان مكاني بولك ان معرفه علمها
 فليكن هذا العمل عندك المانع ما يتار في ذنوبك ان مكك فنانك كذلك
 تحفته عن ذلك الذين عدان فيه وليس عرفت في ذلك شئير قال
 قالون انه يجتهد ان يحفته عن الناس الغالبين وذلك انه قد اشرا هذه
 الالفاظ ان تخوهم ففانع عن كافة الناس ثم يعطون الثواب عن ذلك
 ما اعظم ملاه لا ذكرا المعونة اليه كلك بش الكرامة التي هاهنا
 ادة فمهم من غير الجاهل واذا دهر الى انما شرا لئلا لا حق عندهم

ان يقولوا ان الله حاضر في كل مكان فاننا نعلم ان الله قد وصى بالعلم
 هذا الحاضر اكل من كل شيء لم اشد خيفة يتبلى من قهاها والبعات
 الواجبة على عبادنا عتاهوا لكل الامارات والعقوبات وان لم يشي من
 عا لنا حقا ما اذا علمنا هذا الا صغارا ولا كبيرا ولو هو الناس انه
 نكسنا لانه انما في هذه الاعمال كلها بقوله وانك لنا ظر في اشتور
 بحاريتك في الطاهر المشهور فعد نفسك له مشيدا عظيما شريفا وخوله
 ما يشتهي به كبره كثيره لانه خاطبه ما اذ انزلت تشا ان يحل لما
 تعلموا انما ما طهر اليه فها قد حصلنا اذا عايتنا انما لك الشرا لا
 ولا رويك ما لا يركه لك انما اكلها من ان شئت ان تني انما
 ما طهر انك فليس يود لك شهودك هدي في وقت لا يلهو لكه مع
 لك مرادك بزياد كثيره لاك الان اذ اريد ما فعله فانما يكتك
 ان تزيه لعشره من البائر وعشرين او مائة انسان وخذهم مواد الصمد
 الان ان يفي عملك فليست من الله جليل في ذكره في حضره اهل المشا
 كلهم من هذه الحجة ان ليس باوفر شهودك ان يصغر الناس ما قد
 احكمه فانت ذلك الان واكتمه حتى يصغر عبيدك بما هم يتكلم
 كثير اذ انهم والله ظاهر المرمود مع محله وانما يذكر ان همد
 الحاضر حمله لان الحاضر ان لا يلوونك لو المرحب اذ ان يصرك
 هنا لك مكللا طير انهم ما لم يرك فقط لكم مع ذلك يستخرجك
 كلهم واذا حصلت مستعد فوالا ما مستعد انما انما انما عظيمه لا انصير

سما لا يغيرا

سما لا يغيرا فتمطر اني حقل هذا انما اعطيه ان غيب من هذين الغايرين
 كلبه ما ونقدا تبعا ثوابك من الله اذ ادعوا الناس لزيه وما قد علمه
 مشاهد الله لان وحيان ترى انما لك فيجب ان تريه لا يكتف
 كل الناس ولا سيما اذا كان يكون ربنا لتكليات ولحشا انك على ان
 لولاك ذلك حشا لا طاعه من قبل هذا المشهد من يفتي التريف
 ويستبيله بشر في الناس لان من يكون على هذا النجوم من التثنيه عدينا
 توفيقه قد تها في لا تجهله الي ان يكون عند عبادة الملك الي عبادة
 ما قد احكمه من عمله هو وديع من عنه وبضد له مشهدا من كل
 ومكدي من يقر عنه ولهذا التثنيه ليس يا قمره الا انما الناس انما
 فقط لكنه يوعز مع ذلك النبا بالاجابة في غرها واحفاجها لان هيب
 العلق ليس هاها المشاوها الا بجهدها نظرها وان تشارع اني اخلاها
 وقال اذ اصلهم فلا يكونوا كالمرايين فانهم يحبون ان يسلوا قها ما في
 الجع يفي رواية التوايح ما تولى لصحرا انهم قد ابدوا انما هو فانت
 اذ اصيت فادخل الى خزائنك واعلم انك في كل لا يكت في المشهور
 ها هو يدعوا ها ولا سراي ايضا وذلك على جهة الواجب جلا لانهم
 يرفون الناس عند قهاهم الصلاة الي الله وليتوا مثلين بشكل مضرب
 احكم بصورة انما مشحونك عليهم لان المعز ان يوشل الي الله برك الناس
 كلهم ويصرفك من هذه الذي هو ما لك ان يعطيه وسيلته فاذا املت هذا
 الغرض وتخلصت انما ما واجبت عليك ان يكون كان كسوف يدق فاعلم

لأنك أنت تريد هذا الخطأ ولهذا الغرض قال إن من هذه الجبال الفرو
سكن يا غفرون توباه لكنه قال لهم قد أبعدوا توباهم ومغني ذلك فهو
أمر شيئا أخذون توباء من البرية يسيرون هم من يصرون من الله ما يريد
هذا العرض لكنه هو قد أراد أن يفتقر المكافاة منه فلا تماش أولئك
تجأوا من الناس أحصوا وأخرجوه العدة وكلوا إن يأخذوها منا لا
لمنعوا من إلهه شيئا وتامل في تعطف لاهها وجوده انعموا وعدا أن يؤثروا
بشأ توباء عن الأعمال الصالحة التي لم تنهت عن عدلته الذين يسكنون
عمل الصلاة ليس على واجبه من كان بها العزم من شجيتهم وأيامه انهم
مضجوك عليهم جذا مر اور كحال الصلاة العامل وحولنا التوابين
يقوله ادخل الى غراتك ولقليل يقول فارابه فاجبي ان يصلي في الكنيسة
تقول له نعم في ان تصلي في الكنيسة جذا لكن يجب ان تصلي بعزمه
خالصه عما يشبهها لان الله في كل مكان يستغي عرض الاعمال لكانه
متاء والادان دخلت الى غراتك واعلمها وعلمت عمل الصلاة للنظام
به فليس يحصل لك من اطلاق ابوابك نفعاء وابصر كيف وضع القيد
في هذه الالفاظ بليغ الاستقصا بقوله لكن نظروا الناس من هذه
الحجة اذا اطلقوا ابوابك يريدك ان تصاح هذا العزم قبل اطلاق
ابوابك وان تعلق ابوابك شربك لان القبط من الحب تفتح في كل
مكان وانفع ما يكون القبط من في الصلاة ولين كما نمدع خلوا من
هذا الشكر وبما لم يصار به ما اذا دخلنا الى الصلاة سنلزم هذا

من يسمع منا ما ينهل به وان كنا نحن الموت لونا المتفرعون ما نسمع منا
سجل به فكيف يستحق الله ان يستجيبه الا ان ما يستطهر في ان بعد
هذه الوصايا بالبيع ما كتبه في الجوز بل لها قد يتبدل ما كتبه لكون
عنه في صلاته ان الله يباهون فيها الى ان يكون جسمهم مستورا
فيعملون دواهم بصونهم وانهم عند كل من تصاقهم اذ يصحون صباح
الغوغا الماحضون ويعملون دواهم بشكلهم وضوهم مضجوكا عليهم
من اذ اتقدروا في الشوق من رعا اعمال الاجلاب وانما الله يشا
بصباح يواصله بخبريك من يستجيبه عن مواعينه واذا سدر
صا ما بشكل لا يملك معجب يستجاب حديد من مكنه ان يرد عليه
باعامه استجيبا بالسرعة فلا تفل ضلوا بشكل حسا ولا تصح توتاه
لكن فليعلم ما يشا طعزنا ولا موخي اطهارها اجلابنا ونقونا
كاننا نشاهد رعا فقتله بل فليعلم ما بكافة الدعاء والتورع ونشوع
في شربنا وبه حجاج باطمه ولعل قال يقول لا ابي اذا توجهت فشي
ما يكتبي الا اصبح ما قوله لغزى الاجتهاد والمضج على هذه الحجة
توجد على غواضك من وجع شديد جذا لان موسى النبي قد وضع في
انها له وصلي على هذه الشجيرة واستجيبه به ولهذا نسبت قال الله ما
بالك صنف الحرج وكنهه اليها ايضا اذ ارجس صوما متوحا وملت
الى كافة مرادها اذا كان قلبها قد هفت الى الله فتافاه وهيل على الخش
صا ما لكه صلي مستغلا عزم فابدي دمد صرا ابهي من لتسوق

فَعَسَّرْتُ لَكَ الْفَدَىٰ ذَلِكَ الْفَدَىٰ يَزُوقُ عَلَىٰ خَدِّهِمَا أَمْرُكَ الْبَيْتُ فَلَيْتَكَ وَلَا
 مَرْفُ شَيْبَتِكَ اسْتَعْمَلْتُ بِأَمْرِكَ الْإِيمَانَ لَأَمْرُكَ الْإِيمَانَ اسْتَعْمَلْتُ
 لَكَ يَا رَبِّ اجْتَدَيْتُ مَرْكَبَكَ فَلَيتَكَ مِنْ تَعْمَلُهُ أَجْعَلَ صَلَاتَكَ سُرُورًا
 أَمَا تَرَىٰ أَنِي فِي مَصْرُ الْمَلِكِ نَسْتَأْجِلُ الْأَجَالَ كُلَّهُ وَكَأَنَّا نَكُونُ الْعَصَىٰ كُلَّ
 نَاحِيَةٍ مِنْهُ كَثِيرًا فَاجْعَلْ لَكَ أَنْتَ حَالًا دَاخِلًا إِلَىٰ الْقَصْرِ وَمَا لَكَ لَيْسَتْ
 الْأَرْضُ لَكَ كُنْ كَمَا دَخَلَ إِلَىٰ الْمَقْصُورِ الَّتِي فِي السَّمَاوَاتِ الَّتِي فِي الْأَرْضِ مِنْ
 هَذِهِ الْقَصُورِ كَيْفَ ظَهَرَ يَوْمَكَ مِنْ لَدُنْكَ جَبَلٌ مَعَ الْمَلَائِكَةِ
 مَسَامِيرُ وَمَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ مَرَاتِبُ الشَّرَافَةِ وَهَذَا مَجْمُوعُ كُلِّهَا
 طَهَرَ خَشْيَ رَبِّهَا كَثِيرًا مَبْتَغَىٰ مَكَانَ الْكُلِّ ذَلِكَ الْغَىٰ الشَّرِيفُ وَتَبْجَاهُ
 الظَّاهِرُ بَيِّنَةٌ كَبِيرَةٌ وَأَخْلَطَ ذَلِكَ بَعْدَ إِذَا صَلَّيْتَ وَمَا لَكَ رَتَبَهُ
 الشَّرِيفَةَ لَكَ مَا تَبْتَغِي إِلَىٰ لَنَا لَكَ لَكَ نَهْلًا إِلَىٰ بَدَنِهِ الْخَاصِرُ فِي كُلِّ
 مَكَانٍ الشَّامِعُ مَكَانَ قَلْبِهِ دَوَّ مَرْكَبَكَ الْعَالَمَ وَأَوَّاهُ شَرِّكَ الْحَجِيرِ
 أَتَا حَبَابًا إِذَا تَبَهَّتْ هَذَا لَابْتِهَالُ نَسْتَدْرِيكَ مِنْ لَدُنْكَ الْإِيمَانُ
 غَرَقُولَهُ وَأَوَّاهُ الْخَاطِرُ فِي الْمَشْتُورِ تَقْضِيَتَكَ فِي الظَّاهِرِ الْمَشْهُورِ وَمَا قَالَ
 حَقِّكَ لَكَ لَكَ قَالَ يَنْفُسُكَ لَأَنَّهُ قَدْ جَعَلَ لَكَ غُرُورًا لَكَ وَالْمَرْكَ
 هَاهُنَا كَرَامَةٌ عَظِيمَةٌ لَأَنَّهُ إِذَا كَانَ قَدْ عُدَّ رَانَ يَكُونُ مَلُوحًا بِرِيدٍ
 أَنْ تَكُونَ صَلَاتُكَ هَذِهِ الْحَالُ خَاطِبًا ثُمَّ يَصِفُ لَكَ أَيْضًا الْغَاظَ الصَّلَاةِ
 لَأَنَّهُ قَالَ إِذَا صَلَّيْتَ فَلَا تَقْدِرُ وَأَعْرِضْ غَوْ مَا يَجِلُ الْأَمْوَالُ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
 إِذَا سَاطِبًا فِي تَعَالَى الصَّدَقَةِ بَعْدَ أَنْ تَشَادَ الْحَبِيبُ فَتَقْطَعُ وَمَا زَادَنَا

أَيْعَارُكَ

أَيْعَارُكَ أَكْثَرُ وَلَا ذِكْرًا مِنْ إِنْ يَجْثَانُ فَعَلْ صَدَقَتَا كَذَلِكَ مِنْ أَعْيَابِ
 عَدْلِهِ وَلَا يَكُونُ مِنْ غُلْفٍ خَلَا مِنْ قَطْرِ فَلَا مِنْ هَذَا الْقَرْيَةِ غَارًا عَدَدَ مَجْمُوعِ
 النَّاسِ وَقَدْ تَقَدَّرَ نَظْفُ هَذَا الدُّنْيَا فِيمَا شَلَفَ مِنْ كَلَامَةٍ مَعَيْنٍ طَوِيلٍ
 الْعَطَائِي إِلَى الْعَدْلِ وَمِنْ رَأْيِي الصَّلَاةِ أَيْعَارُ الْخَرَائِدِ وَصَلَاةُ الْخَرِيقِ
 لَا تَقْدِرُ وَأَعْرِضْ غَوْ مَا زُوِّدَ هَذَا كَالْمَرَامِينَ فَكُلُّكَ فَرِغَ هَاهُنَا الْأَمْوَالُ
 تَحْتَضِرُ نَاسًا مَعَهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ تَقَارُ وَجْهَ الْفَرِيقِ ضَمِيرًا وَإِذَا كَانَ فَلَئِنْ
 انْقَرَضَ بَعْدَ لَوْنِ النَّاسِ الَّذِينَ يَأْتُونَ مِنْهُمْ مِنْ أَعْيَابِ بِلَدِهِمْ عَلَى أَكْثَرِ الْأَعْيَابِ
 وَيَعْتَمِدُ كَيْفَ أَخْلَطَ ذَلِكَ هَاهُنَا الْأَعْيَابُ هَاهُنَا تَبْرُجِي بِهَا الْعَدْلُ
 الْغَيْبُ تَمْثِيلُهُ إِذَا اسْتَحْكَمْنَا أَهْلَهُمَا الشَّيْءُ وَاجِبًا أَنْ يَنْتَفِيدَ مِنْهُ وَذَلِكَ
 أَنْ تَسْتَحْجِهُ أَقْدَارَاتُ سُلْطَانِهِ وَمَنْ تَقَارُ مِنْ تَقَارُ الْوَيْلُ مِنَ الْأَعْيَابِ
 وَسَعَهُ كَثِيرٌ مِنَ الْأَمْوَالِ تَحْقُلُ لَنَا وَمَا تَكُونُ عَلَى يَسْتَحْلِدُ أَنْ لَا يَبِيدَ نَفْعًا
 لَأَنَّهُ قَدْ قَالَ جَلْ قَوْلُهُ أَنْ يَأْتِيَ شَرُّهُ عَرَفَ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ وَعَلَى حَسْبِ ظَنِّي
 مِمَّا ذَكَرْتَهُ أَنْبِيَاءُ فِي هَذِهِ الْفَرَائِضِ لَا تَجْعَلْ صَاوِتًا مَلُوحًا وَمَقْنَى قَوْلِ طَوِيلَةٍ
 لَيْسَ هُوَ مَلُوحًا فِي رِقَّتِهِ الْمَكْنَى لَا تَجْعَلْهَا طَوِيلَةً بِكَيْفَةٍ مَا تَقُولُهُ وَطَوِيلَةً
 لَأَنَّهُ تَحْتَاجُ أَنْ تَبْتَغِيَ الصَّلَاةَ تَسْتَحْجِهُ عَامِدًا وَاحِدًا بِأَعْيَابِهَا لَنَا الْمَرْكُ
 دِرْوَالٍ كَوْنًا مَعْلُوفًا عَلَى الصَّلَاةِ وَبِنَا فَتَسْتَحْجِهُ لَنَا لَنَا لَنَا لَنَا لَنَا
 نَصْرُهُمَا مَجْتَنِي ذَلِكَ الْغَاثِي الْغَاثِي الْغَاثِي الْغَاثِي الْغَاثِي الْغَاثِي الْغَاثِي الْغَاثِي
 صَدَقَتُهُ فِي الْمَحْفِظِ مِنَ اللَّيْلِ وَأَنْتَ الْفَرْدُ مِنْ شَرِّ رِيحِ الرِّيحِ مَلُوحًا طَوِيلًا
 لَأَنَّهُ مَلُوحًا مَلُوحًا مَلُوحًا مَلُوحًا مَلُوحًا مَلُوحًا مَلُوحًا مَلُوحًا مَلُوحًا مَلُوحًا

الان تنزع اليه تصريحا متعللا وما امتنا اذا اتقنا اية ان نولف
 صلاتنا من حروف كثيرة نصنعها لكي يتخط ذاتنا لانه قد يميز هذا المعنى
 بقوله لا تغربون انهم كمن كانوا القوم كجباب لغز لا يقدرون ان يمشوا قد
 عرفوا وحسروا ما جازوا لله وخلقك تمول وان كان قد عرف ما يحتاج اليه
 فلا يعرض فحاج ان تقبل ما جيت بحيث عليك ان تصلي لئلا تعرف
 انك مظهر لك لئلا تعرف بحيث عليك ان تصلي لئلا تعرف بحيث عليك ان تصلي
 بقية تلك البنية لئلا تعرف وتواضع لئلا تعرف خطا انك قد قال ان قوله على هذا
 النجوم صلاواتنا الباطنية في السموات البصر كمن في السموات البصر كمن في
 راد كمن في بنا دلي بتمهاله بكافة تحت يد لان من يدعو الله لا يفتنه
 التسمية الواحدة قد اعرف بالصحيح عن خطا ما يورث الفوائد عنه
 وبكلمة وبكلمة وبكلمة وبكلمة وبكلمة وبكلمة وبكلمة وبكلمة وبكلمة وبكلمة
 الوحيد ودرور الروح عليه من لم يسم هذا الواهب الصالحه كمن
 ليس على ان يدعو الله ايا دقا لهم هم انها صا مضعفا مرتبة من يكون
 ابا هو بمحكمة لكان دعا التي كمنه مواوا اذ اقال الذي في السموات
 ما قال هذا القول حاشا الله هذا لكلمه ذكر ذلك مفادا المقليل
 من الارض ربنا اياه في الواقع العاليه وفي المالك العلويه ويعلم ان
 فعل صلاواتنا من كل من اجل اخوتنا لانه لم يزل يا ابي الذي في السموات الصلاه
 قال يا ابا الذي في السموات صاعدا الوصال من اجل الجسد المتاع المتركه
 ولا يترك المصلي البنية ما ياتيه من اياك وبه في كل مكان من

هذا العرض ينزل الدواة عنا وبعض تجرله وخرج الحشد منا ليودد
 الحب او الصالحات كلها اليها ويترفع من افانها الانشابه مردا ل
 تنهيه او يرتنا اتفاق المشاكبه في الكرامه عند ملكهم كثر ان كان كاشنا
 مشرئين في السفر الحشمة التي دعوا الضرورة اليها كمن غريها
 فاهو الضرر من المناشئة التي استعمل اذا حصلنا كلها مسفين في المناشئة
 التي فوق وليس بحكك اعداء ولا خطا ولهذا الدرس ربه فلا النور منك
 خطا اختبر القوي ولا السيد عن شيئا اكثر من عندك ولا الرئيس
 تحترقنا افضل من المروءة ولا الملك بتلك خطا الخلق من الجند
 ولا العليوف تحترقنا اكثر من العلي ولا الحكيم بتلك خطا اكثر من الجند
 لانه قد وهب لنا حشبا واحدا اذ قلنا ان روحنا با كفاستعطي هذه
 النعاوا داما دلا دلا في هذه الجاهة ربوهية العلويه واقفاستعطي اخوتنا
 ويكره وجهه وابدان الارض ووظفنا في السموات فينبغي ان يعرف من
 ذلك ما امرنا ان نبقيه منه مع ان هذه النقطة بعينها فيها كتابه
 ان تحصل تعليقا للفتية كلها لان من يدعو الله لاهوا با مشركا بحب عليه
 ان يظهر غيره بلبغا هذيا حتى لا تشبهين عدلمان كون وهلا هذه
 الجاهة ووضح مرصد عدلا للهوهة وكشفه بكتب بهذه النقطة
 لخصه زادها النقطة لغيري على هذا المعنى فالا طلبة قد لا يكون لغرب
 ان ملاء نوله للفتية بالله الا يفتي قبل مجيئه ملاءمته
 بحق الامم اكلمنا تاته بعد حسن النواصل الى اية لان معني

وليتقدس هذا وليتجدد لانه متاك تجده متكاملا ثابتا على حال واحد
 دائما غير المتغير ان يقال وبشأن ان نجد عينا واحدة في هذا القول
 فاما قد من تعليمه فليعلم نوحكم قد امر الناس لكي يصنعوا اعمالكم للسموات
 ويجددوا اليكم الذين في السموات لان تاجيد الشرايين اذا جددت
 بفعلوا هذا القول قدوس قدوس قدوس في هذه الجهة معق
 وليتقدس هذا هو قليشيد لانه قال لنا ان تقول اهلنا ان نعش
 عيشه يبلغ في هذا شيئا الى ان يجرك بنا جميع الذين يعرفونه وهذا هو
 ايضا ان جعلنا حكمنا ما شائنا بلساننا لفضيله والعلته كما لا خافنا
 من اللوم والعيب شئ في تشبه الى ان علمنا اننا نكل من عصبنا من
 اننا نجعلنا ونسحقنا لئلا نكلنا هذه النقطه ايضا لعلنا ان الخلق
 هو لا يكون في الاشياء المخلوقة ولا يقدر المخلوق المحاصر شئ عظميا
 لكنه يسارع الى عمل الله ونصوا الى نعمة الماسوله وهذا يكون من قطنه
 صلحه ونفس تخلصه من الاشياء التي في الارض وهذا العزم قد كان بولس
 الرسول يشهد في كل يوم لذلك قال اما نحن الذين قد استعاضنا الله
 الروح الناحه فتشكر وتطهر من الذنوب والوضع وانتم ان تجعلنا لان قد
 اشرك هذا الفسق ما يكن مخلوق هذا العالم الصالحه ان يقبله وتقبله
 ولا نعد له الخاف ان نذللنا لكن حاله تكون حال غير في السموات معها
 قد خلص من زوال شهيد هذين الصفيين جميعا لكن شيتيك في الارض
 على جوارح السموات ارايت نظاما فاضلا لانه لثريا ان نشهد نعمة الماتوله

وان شاع

وان شاع الى ذلك الشرف فادعنا لم نحصل ساد لكنا ونحن مقيمون
 هاهنا فليعلم علينا ان نظهر المسيرة التي للذين في العلوه بغيره لا يعقل
 نحن ان نشهدوا السموات والسموات التي في السموات ومع ذلك فقد
 امرنا ان نحمل الارض بل السماء شاملا وان يكون مقامنا فيها مقام السموات
 في السماء وان قل على هذا النحو كل ما نقوله ونشكر كل ما نكلمه نحن نوحنا
 نوحنا الى سدينا لان ليس ما نعا منعا عن الوصول الى استقامه
 هذه السموات العلويه لاجل سكاننا في الارض لكن قد عمل الغير هاهنا
 ان فعل كل ما يمكنه عمل من قد حصل فوقه في العلوه والي نقوله وهذا
 هو معناه مثلا ان الافعال كلها ان يكون في السموات معلوا من شئ والملايكه
 فليطعمون بعضهم البعض يطعمون او امر الخلق كلها ويحضرهم لها
 لانه قال انهم مقدرون ان يعملوا اقواله بقوتهم فكذلك اهلنا الناس
 ان عمل شيتيك ليس بضعفه لكن اهلنا ان نسمها كلها على حسب ما نشاء
 ارايت كيف علمنا ان نواسع اذا اذمخ لنا ان الفضيله ليست بموصفا
 فقط لكها مع ذلك للسمعة التي في العلوه او غير كل واحد من المؤمنين
 ان يعمل ايضا العناية بالعلم الذين هو بيته لانه ما قال فلتكن مشيكت في
 اوفيا العشر شين على كل موضع من الارض حتى على الضلالة منها ونفرض
 الخوف بها او حتى الرذيله كلها ويستفيد الفضيله اليها ولا ينجبر فيها بعد الفناء
 عن الارض فيصل ويفصلها منها لانه قال ان صار هذا الذهب فان يفصل
 ما اعلم بها فوف شيئا وان كان قد اتمم في طيعته لا اظهر في الارض

ملائكة اخرين اعطيا اليوم خبز الملائكة هو هراوان ثمانون
هو خبز الملائكة هراوان ثمانون لك هو غير رؤساء الامه اذ انك تليكن
شيتك في الايام على هذا النحو من خبزها على خبزها في التما كوامك
ما كواموهم في جنتهم تحت حنورة طيعهم وليسوا مقدسين ان
مسلكو ازال اراض هو اهر بعينه الرب الملائكة يا شرا ان تهم
نحو او امن على خذوا بسما اولئك الملائكة بالسوا من خط مع صعب
فليكن بعد ذلك ويطلبنا باستصا هذت شدة هذا بخله
وليس يطلبنا ازال اراض العز الذي غيب الملائكة ليس على اعصاب
طبيعتنا لاهما خارج فلما بها الصودي الذي لا بد منه وامل في اب
كف العز الرضاي في المطالب الحساسة لاهما امن ان عمل صلا من اجل
امواله ولا اجل فلما ولا بسبب علة ثابت ولا من لعا سفل خذولا
واحد من هذه الامناف ولما لها لخصه لها ان ينهل اليه وغير يقدر
ومن اجل خبز يوشا حق لا يمتنع غدا وهذا العرض نراا القول اعطا
خبزا رؤساء الملائكة خبز الكاكي رؤساء ولا يفت بذا اللفظة لكه
اضاوا اليه لطفه اخري بقوله اعطيا اليوم ويحب من ذلك لانهم
دواتا الي احد من ذلك باهنا ثابا ليوم الثاني الذي ناعرقا ان كا
بصير كافه فلم ثابت لاهما وهذا الايمان قدرا وعزبه متقدما
يقوله لاهما للخذ ويوردا ان يكون مقسم من ارضها اناسطرون
حاشيتا ليسعتا اغنوا يكون مقداره مقدار ما نطلبه منكم

منه رة حاجتها التي لا بد منها تراا كان يعرض لها بعد خرا عاده كونا
ان حقل اما انها هرا ايضا عطفه تلك كشيلا وامرنا قدواتها ان
لاها المعطفه من اجل الصبح عن خطايا وان نتول هذا القول اصغ لنا
عن دوننا على خذ ما قد صفا عن ليع قايها اعزت لعا طعطه وجوده
يقول الصبح لما عن شرور جبريل بعد ما واستصا لها وتعدو هرا العطب
الكناس وضعا يوهنا اذا اعطانا ايضا للعبوا هرا والليل على ان
هذه الصلاة لموا لومنت فشرائع الكنيسه وبدا الصلاة فاذ لك
لان الناس من اليهودي من رلان يدعوا الله اياه ما كانت هذه الصلاة
لا يعبه المومنين وهو يسلون مشرعين ان يعزله خطايا فورا من
ان ولا بعد عظم العود فيصل رخ التوبة لاه لولا انه شاء ان يترك هذا
المعنى لما كان شريع لنا ان نجعل رالا لاهما وقال الذي ذكر خطاياته
ولما ان يستحقه صنفها وعلنا كيف سال الغنفا رها وجعل الطوق
على هذه الجعة شمله فوا صبح ليع قد عفا واوضح ان جدم حبرا المعزبه
ايضا يجه لنا ان شس طرح ما لخير ما افار وراا شريعة الصرع هذه
النافعه فبدا خطايا ما كن عفا ان نواصح رسك لراا ليع ان نصح
لعرنا ما اخرتوه الشا خططنا من المعذكه هو وعده ايانا ان يعزله لاه
من هذه خطايا نريد اما لا صلا لاهم وبطل ان تنطق في نطق الاله
الجبر وصعدوا والرحح ان عطفه لاه من كل ثور هذا هو امني كل صنف
من الامناف التي وصفا بلاك الغفلة كما لوقا فدا لاهم على تحت الاعمال

لان قد بينا ان الله هو الله متعصما مذهب شريه كامله وكون شيه
 هو هذا المعنى بعينه ايضا واقتدارنا ايضا ان مدعى الله اياها اظهر
 طريقه خاليه من العيب وقد انصرف في هذه الامور كلها بحسب علمها
 ان يمل العبد على الذين اذنبوا اليها الا انه معا قبل ما اكتفى هذه الامور
 فقط لكده وضع هذا الافتراض بمعنى خاص هو بعد الصلاة ليس يكون ولا
 ومسيده اجهل اخرى غير هذا الوصفه على قوله على هذا النحويان فصحت
 لماش هو انه هو متعصمكم انكم انكم التوازيه من هذا الوجه حصل
 الابتداء من ايات الشعر عليها وما لكونه لان في لاحتها لو احدث
 الذين قد زال حشرهم ان يشكوا احوالهم من الجور كثير ولا يصغر احوالهم
 على كل شئ الجور صاحبها لقصه لك ويترك لك على يدك ما تقتضيت
 على عملك نظيره اكلوا على كلف فان صحت عن تواخيكم في العبوديه
 تال عن منته الصبح بمنته على ان هذه الشاخصه ليست عدله لما كانت
 لا كلف انت لا حيا لك انت ان الصبح على كلفه يصنع ليرى ما والله فيصنع
 لك وليس لا يصنع الصبح عما جازات تصح لو اخيك في العبوديه
 والله يصنع لك عبيد وانت مقلد لرب ربك لله والله ليرى ما ان
 يكون حاطيه الا انه مع ذلك يوجب على هذه الجفنه نقطه وجوه لانه
 قد كان قادر ان يصنع لك عن غير ما كان خلقا من هذا الصبح لكده
 بركك ان يحسن اليك في هذه الجفنه واهلكك من عيار الجفنه اسبابا
 كثيره للفرق والتعطف من عمارتك خلقك المنصر الذي فيك من اغباء

منطقا

لعل اياك من حافه الجاهات بفضلك لان ما الذي حقه لك ان تقول
 ان دينك اسدراكك على هذه النظم مكرها لان على هذا الناس توجد
 الخطايه وهذا الفعل ليس هو على هذه العبد حظه لك ان تقدر
 بدمه سحا الذوبك مختلفه اصافهاه والخراب اعظمها اكبر بوقيل هكذا
 الصبح قد صفت بواهب ليست مسعاهه ان قد علم ان تمكك بها انكابه
 وادب كل رفق واشينيات موضع هذه التوازيه قد خرون لك هنا لك
 توان عظيمهم والانتظار الجواب عن جوابك مكرها ليس يكون
 عوهم ان اداكنا قد شلنا الشيطان قد دفع خلاصه كيف نشانه ان
 يستحيب كنانا انما الاخيرين ومن انشاء ان تنفخ على انفسا في
 العوالم الى من احتجابها مولانا الى المحمد لكن بحسب من الميثه فان
 لك هو امالك والقدروا الجهد الى المهور امين في هذه الاعطاط يكون
 حقا ربنا وببعض من خنا ما وعلم ان تستعفي من الجهاد ان كل لا تطمو
 من هذا احصاها فيك فاما على هذه الحال يكون المظهر الى اني حستك وعمل
 المنع في لا ليس الحال اكره حكاك عله جد فاد اجتهد الى الجس فيجب عليها
 ان تنسب باوهم لا دنواوا الى المستدع اليها فيكون ان هذا يكون وقع وان
 الجهاد ان حق نوضح غروره جليله خاليه من الحب والحبسه هذه
 الالفاظ تبسح الى الحبس الحال هو غير الينا ان تحاربه حيا حيه من كراهه
 ينظهاه ويرى ان ليس هو غريزه بالطبع وذلك ان حبسه ليس هو
 متكونا من هو احسن من طبيعته لكده متكون من خواطر اختياره ونيه

فهو يدعي بهذا اللقب على انه اعظم امعانا فيه من تلقا فقاوشته
 واخرى كما اطلنا انما نأخرها قدرنا لتسالمه منها ولهذا الغرض
 ما قال الخناس الخناس لكنه قال غنا من الخيشه يودنا بذلك الاكسره
 البسه رفقا ولا تعنتهم في العوارض اليها لما منهم فيها فلهذا نحن
 سعلنا وسانمهم الي ذلك خصوصاً من طريق انه هو عه نكسر كل هذه
 ويدرك عدونا جعلنا في جهاد وجسم كافه التواني الرابع فينا عناه
 وجسمنا ايضا والمغفر يتنايرنا بذكره الملك الذي قدرنا تحت طاعته
 وارانا انه اوفر اقدار لمن اكل لاه قال لك هو الملك والعذر والجهد
 فان كان الملك هو له فاجعلنا ان خلف احد من طريق انه ليس يوجد
 ولا واحد جاور معك لاه مستعدا اليه رايته لاه اذ قال لك هو
 الملك قدرنا انما ذات الدن غاربا حاسنا لاه ايضا وان كان نفس
 انه بقائه عندا خلاق الله ذلك الى الان لان ذلك الحال من عبده
 هو وان كان من عبده المهاتين المصاديق وما يحتاج ان يوضع
 ضرره ولا على فاحسن الدين يواخونه في العبودية قبل ان ياتخذ
 الشيطان على ذلك من الدوا اوله وما عمن قول على واخيه في العبودية
 اذ لم يشر ولا على خناس من ريل صدرا الى ان سره هو ربح ذلك ولا اجترى
 على رعاية ابوت الصديق ولا على قطعان نفس الى ان خلد لسلطان
 من القوا والافتدار عليها فلو كسل اذ امر فيها مرار كثيرة متعيفا وكن
 عدلا فستسلك ان تنق اذ دويوت الملك هذا الافتدار اقداره

مقدرا

مقدرا ان يصاح بك مطالبتك كاهبا يكرهه والجد الى الدهور بين
 لاه ليس يستحق لك من المشدا يذو الوجوه فقط لكه تدبران معك
 حنا انما لان تحتك ان ورتة كسره وان كنت تنه عفر وصلة تجاوز
 الى الارصاف كلها وسكت لها عاير اعرف كيف دهن المجاهد من كافة
 جهاته مع كلة ان يوحى عليها ثم اذ شا ودلك عمن وصلك لاه بول
 ان رينا انه يجمع عن الحق اكثر من جميع الدواب ويعتدوا به يقبل العبد
 الوعنا دالحق لا من شارب المقابل اذ اذكرنا بعد الصلاة اعتبا باحكام
 هذه المعصية منية ارقادنا بعد من الكرامة الموضوعة ومن الكرامة المحذرة
 لها الى طاعة هذه الوحيه لاه فالان شخصوا عن الناس يصنع عفر
 امور السوا من اصابوا لم يعضوا الحمر ولا هو يفتي لكم هذا الشيا اسنا
 اذ لم السموات والارض لم يجل عامه هذا القدر ان جمع الى ان سره
 وهو ان يجمع بين حله ويكون در دعي لا السما او عكس اذ ارضه
 عا لاه لانا لم ينجينا لاه نيق لاه بالنعمة فمضت كل تحت علمها مع ذلك
 ان لو باعنا لاه انما انما انما فعل تشبهنا بالله تشبها بالمعامل
 ان يكون شامخا للاسرار والدرن يظلمونا ونعوا اعلم على نحو ما تقدم
 كنعنا حين قال وانه يشرق شمس على الحبش والصادق ولهذا الغرض
 لاه اكل لقطه من اقاطها من عمل كلوا تشبهنا كمشاعة عند قوله يا اباؤا كل
 شيتك في الارض على حد كونه في السما واعطنا خبرنا واصف لنا من ذنونا لا لاه
 الى تحت واذكرنا ان شيتك في كان هذا اللطه الكثر حتى لا تسلك ولا ترعظ عمن

العبادة التي تشرع في الدنيا لا تشرع في الآخرة
 فلهذا عتوبه كون موافقاً للذين بعد هذه الوصايا كلها للشاء نفعهم عن
 يكي الدنيا معطى لكتابه صريح الى الله في الاستغفار من عذاب النار والنجاة من هذه
 الشريعة كمن عاود من طرف قطري الى طرفه وذلك بعد ان قد عمل بكافه
 الاعمال وحبل بها حتى لا يفر احد الاخر ولا يصبر منه واد التفت هو
 من هذه الاعمال الصالحة كلها ما احسنت كل ما يفكره وحقاً من شارب
 النجاة والصلوات والصاحبة لان ليس يور ولا يكون ولا يور ولا يكون
 الاباء لو كانوا لو كان صديقاً لو انه من كان من الناس اخيراً هذا الحب
 الى الصديق عظم احبنا الاهنا الذي جعلنا في هذا القول يور اكثر ويظهر
 واحتماس احساناً الى محسن نعم الله على كل مؤمن وامن الله على امرائه
 فان كتب تذكراً في العفو والارواح ومكانه عيت تامله على مما صدق به
 كل يوم وما تشعبت ذلك ولو امر من شروا اعطى من هذه الحسنة
 حتى معشيت شي صالح حينئذ تشعبت ذلك ودهش من الان ينصر
 المسايير التي توافقتا وما تاملت في فوارج جهلنا التي قد صدق كل يومها
 ولله الشب نعم لا ما لو حستنا في دنيا وخطبا يوم واحد يعطى لنا
 بالبلغ اشتغاباً انكنا لعم حبيب معروفه صايه كم اعمال شريفة نحن
 مطالبين ونحن هم الحقول الاخرى التي عودنا كل واحد منا على نفسه
 اصناف الخوف الكافية التي ما قد عرفت ما اجترته واجد نواخذكم
 لتخرج هذه الامور ان كثرت خرافتنا نحن بتدريدها لانها ما تفرق كلها

عليه

عليه هذه الاشتغاب في محصيلها ولا تكن ان تحصل منها الغنى من
 سماء اولي في خمس ثلاثة من سماء ما جرت من ما ليس في سماءنا قال
 لانه فولا تترك هذا الا قبل شهور بحسنة ولا ابصر بحسنة فاشفق
 ولا تترك عذوبة اشتغاف عذوبة وجعل قلبه وارواحاً من حسنة وحسن الكسنة
 وفي وقت قصير وقد عزم ما بان قال شريفة جبريل سديدها من يكون اذا
 خرجنا من هاهنا ان كل في المنا اتواج هذا المبلغ الحزلي لمعلمنا خارجنا
 الى الجنة الشريفة وعظم الشوق والى اشغال المذنب وهو الذي في سماء
 هل تشفع ان تفرقنا من الله مع هذه الحال ولا عظمنا طرنا شعله
 وغيره عظمته من كل بيت لتصل من خطبا جبريل عظم تقديرها
 لا اري دججنا لما في الدنيا نخرج عن قمرنا واما يحصل لنا الوسخ اذا التفت
 على نفس بفسط العذاب له على ان هذا الصنيع يستحقنا من الغنى
 ومعلومنا راحة كبره وهو عند من يور شعله جلالاً ليس يحتاج ان يعبر
 لجه فلا يشافقنا فلوله ولا انصه الى قسر الحال ولا يحتاج الى ان
 تنق امواله ولا ان يعجب جنة نكته بحسنة ان شئت ذلك فقطه وجعل له
 خطايا ما اذ كنت لست ما سمع من قبل عنك لكذلك مصرع الى الله
 ادعاءه فاذ تخطا حلا من محصل لك اذ كنت حتى تحت ذلك ان تشكر
 انه لم يخذل في نقطة عليك باشتراك شكل منوش لواب جدي اموات
 وحسن اعطى لك بل القيت تلك الودية وهذا السبب لما ذكره
 الرسول لصلواته التشر على هذا الصومط وما تامل فقطه هذه الوصية

ها هنا وتها وتنا لان الرسل يبرهنون ها هنا والانبيا يستجوبون وها
 هنا طيناويحس بانهم خارجا ونورد اليها ها هنا هذا شغال عامية واما
 نوزع شرايع الالهة هدا وشكنا لم يكن تقديرون كنفية الهدا التي نوزعه
 لكبت الملك ولا الصمت الذي نوزعه في اللاهيت المطارة عند ترها لان
 هنا لك اذا قربت هذه الكبت فكلنا الملك ووزراوه وروشاوه والسف
 نتمون كلهم قياتا هداويشعون ما يقال فيها وان وبب وانته في
 تناد لك الهدا العزوب وصاح على عقله فقال مقابله عدله في عاتنه
 على اء وذا المشبه الى الملك وذا اقربت هدا الكبت المعزلة اليه
 يكون اتبلدكم من شابر الجهاط عطا على ان الذي رسل هذه الكبت
 هو اعظم من هذا الملك كثيرا وشهد اشرف من ملك الملاعب جذا
 يش هو ملك الماعى وحدهم لك ملك الملايكه مدتهم وكنته هدا بشرا
 بصوف طفره التي في اشدهم من التطويرات التي في الارض وهذا
 التيب لم نوزع من الناس وعدا يدعه وتبخته بل الملايكه معنا
 وروشا الملايكه ومحافل الشول والجمع التي في الارض كلها قد اسروا
 ان يدعوه ويجرد لان المدبر قد قال ارجعوا اسيركن الرب ما كانه
 عما له لان البذائع التي اخذها ليست صغارا اكها نوق على كل لطف
 وعقل وفكر انشائي وهذه البذائع فالانبيا ينادون بماكل يوم وكل
 واحد منهم يدع طفره هذا النبي يعق مختلف لان احدهم يقول سعدت
 اكلوا وشبيت بسا واخذت الناس عطا امويا عر في الخوف قدرو

واخر يقول

واخر يقول هو يورع عما ير الاقوية لان هذا النبي جاء حتى ينادي
 الناس بربهم بالظلم وللعبات باعادة ابصارهم واداشهم وطعم المنطق
 على الموت ورفع صوته وقال يا موت ابر فلذلك يا حنيم ابر شوكتك واذ بشرا
 امر انما السلاية الملك رشومها قال سيكثرون سيوفهم ويحعلونا
 للدرت شكنا ويكولون خرايعنا نحن واعد هم يبعوا اورشليم قايلا
 اذ جي طبر ابا ابنة صيون منها ملكك يوايك ودنيا راكبا على حمار ونحس
 شاب واخر يتم يدع محبة الثاني على هذا المعنى قايلا شمشي ربنا الذي
 ابغضهم انهم ومن يقدر على قوة حونه واركنتموا الركام عجبوا بطلته
 من رايها بها ولما دهش اخرهم ايشان من افعاله لجسمهم بما مقار هذا
 الالهة فلتسبب علة الا غير الانتم مع ذلك اذا قلت لنا هذه
 الاقوال وعرضا الصبر تعا على ان نرا عر لا شوهر انما في الارض
 ولا تجلب كما نافي وعط الشوق مرتين ونناظر في كل المرتين اليها
 وسعي ذلك او ان صلاسا المشا عدا وادنا واتين فدة العترة في الكوانا
 الصغار وفي حلو طنا الصغار وفي السماعا وفي علما وشارع الكيشه واطله
 وكنا مع نفايتنا هذه كلها يدعوا على اعدائنا لن ابر تلك ارجا ملائكة
 اذ اردنا في خطايانا الجزيل تقدرها انا حبيته غيرها فواضنا اليها هدا
 الصلاد المصروف عن الشيعة معادله خطايانا كلها وان كان واجبا ان
 نشجج اذ اغرنا لنا عارض من الموارض الجارية العانية استطاعها فلب
 اعليتنا ان نشجج اذ الرمد من لامل ذلك لان ذلك عارض معرض

الى مكانا قبايع الخواشوش وهذا الشتر من القوارص هو طابق على كل بابك
 وما قيل لان خادنا يور على القبايع ان كون باعدا لآلهنا وقد اغطنا به
 فصح يشتمد وبما نظارة وبغير ذلك من كذا فتدبر وتقرعنا عاليا من جان
 الشياخ مبريدنا علينا فيهما بانصائب احدا على الاخر وتمعاده وندري
 انما نألفنا نفعنا نألفنا بعد المائدة الروحانية بعد الاحسانا من الخليل شلها
 والوصايا لكثير غداها فاد انما في جزايتنا هذه فيصنع علينا اننا رب
 نسما ونقتض عدونا ونفعل الصواب الالهيته بناء وتختار شيان الملايكه
 ملائكة وحشية الشياطين هو بعد ما يكون مظلومين يعني ان مناظر
 راقم واستبنا شهر من الجزاء الخزون لما لاجل هذه الوصية فساكن فيصا
 ونقص انواعه ونقصها حتى تغير عن الحاضر بانحس من الجافه وادادها
 الى هنا لك غدا خيرا حاله الحال التي كانت خالنا لو اخينا في العبودية
 واب كان ذلك قليلا مستحسبا خيرا في ان عمله خفيلا شولا ونقص التواب
 الداله لرب سيدنا البهيته وما لم يكن ان نقتض لاتباعنا خطايانا
 مستكمله بان تكون راقبين بالدين اخطاؤا اليه شامخين لمرفات
 هذا الفعل ليس قبل ولا بعد ان نحن الى اعدائنا شترن لانفسنا
 ربحنا خطيتنا اذ استكنا هذا الشك احسبا في حمانا هذه كل الناس
 وقبل الناس الاخرين شلهم نعبنا الالهنا واكلنا انفسنا المنة انما مؤله
 العالمة كذا التي طمس لاكلنا ان تحطى نعمة ربا اتيه السبح
 روعظنا الذي له الحمد العزالي اباد الزهور اشر

واما هذه عرسه فادامهم فلا يكونوا ذاك ان منكم في كلهم فسنو
 عشا ووحدهم لظهور اللبس بولس من فعل ما فعل لنا ان تحضر هاهنا
 تحضر عظميا وكثيرا كيا باننا املنا لسانا في الماين ففصا لكتنا
 مع ذلك قد غيرنا هو ذلك اني اعرف واخبر اننا شاكسين من بشورمون
 وينطاهرون ما لصور فمططكتهم ملا يكون صيا ما نونا نوب نصا من الصواب
 وبوزدوب احتجبا اشرخ طمتمهم يقولوا احد منهم انما امر هذا العمل
 حقا الشكك الناس الكثيرين وافتهم فاجيته انما ماذا نقول السريعة
 لاجل في الموعظه هذه الوصايا لاس تذكرك شككا وتوما وتوهر لك
 شكلا لنا ان اذ اخطبنا اقتطعت ان تحلم من الشكك اذ اذ لفته
 وما الذي يكون شرا من هذه الاحتجاج تمام شكك عن شكك اشر الماين
 واختر لك المراه معقده اذ اقتطعت في معادها سر هذه الترديلة
 انما شتر من شهر هذه القطعة بانه ما قال لاهور اول على بسط
 ذاب المراه لك لانه ان يارهم اعطوا لاهور لاهور يقول معشاة
 وحدهم ومفني ذلك لاهور شددنها ويكوهه فان كان هذا الفعل
 تعيين النعارة الوحيدة وهو اقلها ره اصغر جنونا الى العجته فالذي
 يقول في وصف شاة ينشدون وجوههم يغسلها وذلكتها وعطيط
 حواجيبها لانتقاد الاحداث العائنين لان اوليك المنطاهر يبالعون
 اما يضررون وانا نرقط وهاولا الشاة يضررون انفسهم والرب
 يضررون فلهذا الشب فتشاج ان فريت من هذا الشاة ومن ذان

الموجود فينا كبر اللان ربنا ما او عرا الا بظهر بكوننا نقصد لكه امرنا
 مع ذلك ان يجهل في اخفائه وهذا القول قد عده فيما سلفه لانه اذا تكلم
 في الصدقة مما وضع كلامه على يده فانه لا يكتنه لما قال نالوا صدق خسر
 لانها ما قدر الناس ان ينافوا له لتطاهر واهم بها اذا تكلم في الصور
 والصلاة ما وجد هذا هذا معناه فان كانت وما الذي توغاه في ذلك
 اتجبتك ان الصدقة اخفاها من خارج الخفات مستمع للصلاة والصورة
 انديكتها كما انها تغلى خوا ما قال هالك لا تعرف بترك ما نعلمه
 هناك وما قال هذا القول من اجل اننا نكته فانه لا يجل انه جسدكم
 صدقنا على كل الناس ما بلغ الاستقصاء اذا وعز اليه يا بالدخول
 الى خزائنا ما امرنا مستقدنا تفصيله ان يخل هناك فمضى على غير
 طالات لصدقه وما الى ذلك المعنى بعينه فذلك قالها ما اذا
 استرنا ان ندهن راشنا ما او عز بذكر ذلك لكن ندهن على غير الجلال ولا
 فتوحه كلنا غلغله من رفته هذه وفي الجملة عنت غلغله جميع الزمان
 الحرصان ان يخطوها استر خطا المير قد توجهوا الى الجبال
 ما او عز بيا هذا الايمان الحسن اذا كانت للعدة اعان ان يدهوا في
 حال شرورهم وفرحهم اذا ما انتملا وهذا بطله اخفا علما وانما
 من جبر داود وديال التبيين قال ان ندهن ليس يحى بل هذا العمل
 بامر لا يركنه قال ذلك حتى يجهل ان حتى هذه ملصة الصور بكل
 ما بكنا بكافة الاستقصاء في شرفها وليس ما نعلم ان هذا هو غرضه

هذا

هذا الاقتران من الزمان وعز به باقواله هو اظهر باعالمه وصار ايقين
 يومه او مع اخفائه انما هما ادهن ولا اعتدال ولكن مع انه لم يزل هذه
 اشكل كل ما اتقاه اكثر من كل الناس فلو ان عجب وهذا الحق ما رابره
 اذا ورد المرائين الى خطه كلامه مني الشايع من متوصية معتقده
 وقد اشار الى عي اخو بلعب المرائين لانه ما جرحه من الشرع للجهل به ان
 فعلها بوجوه مذكورة عليه فخطه ولا يانه مخور خشا وفي عابها المصه
 جرحه مع ذلك ما طهره خدعتهما وقته وبيان ذلك من المرائين يتبين
 الى هذا المين من الى ان يكون اشهد مستظلا او وكما يقال انه
 ولا الى هذا المين يتبين عند جميع الناس من لان اكثر الناس طيز الى
 معروف من هو وليس برأي ولكنه اذا عرف المشهد يتكلم كاله عند
 كانه لما مره من انكشافا وهذا المصائب بكافة الضرورة ثبات
 المجهين لانهم يشقون هاهنا عند اكثر الناس انه ليس بالمرحوم
 التي يظفرون تها الكتمهم يضعون حجابا فقط ويقفون عليه بعد
 ما لمر هذه اكثر من استهزاءها كثيرا من يتبين انما لما
 كلها عارية ملاكوه اعانها وبنهاهرا ايضا عن المرائين من جهة
 اخرى يا ايضا ان ايعان حقيقا لانه ما يرد نحوهم ولا يامرهم ان
 يظهره اعظم بقدر الكنه امرهم الا يصيغوا من لهذا المرأة اكملهم
 من هذه الجهة كحل ما يظن انهم تقبل مشاها يساوين المرائين لان
 اولئك المرائين يصوبون وقاهم اخف الادغال ونفصع احاب

وتوابعها وقولها لا يجرى الذي لا يجرى فيه لانه ليس من ادناكم مثلاً ورحمة
 لكم فويل ثوابكم كافة الاستشاق جلاوكم على ملكم ان تمضوا مثل اولئك
 الملائكة حاسبين من ان تكونوا كمثل الذين اوتوا من الله بانما اوتوا
 الذين يضاهون في جهادات ملئت هولاء الذين عند جلودهم الجمع الجليل
 بقدره فيتهو الروسا الضعيفة هو يفترون ان يرضوا واحدا هو الذي
 يحميهم من جلاوكم فليكنوا على انما اوتوا الروسا حاسبين فانت متلك حجة
 اظهار النظر لذك مضيقه بوجوه ذلك من يحمي النظر لك بعينه وانه
 اعظم محلا وشواهد على القياس من جميع الجهات في ذلك المثلث
 متواتر ان تدافع لك لانا من اخرين ليسوا ما ينفذونك فقط فنعما
 لكنهم مع ذلك يفرزونك اعظم الصبر واشده وهو يقول لك انت
 متفك من هذا الراي ان خشت نشا ان تزد الناس انما لك فتصبرو
 وانا احولك مرادك هذا من ان كشيء وبقيده جزئله لان اريادك
 هذا الان تفصلك من الشر وعنده على حد ما لمصك بين اعراضك
 عن افعال المراء هذه الملكه وخشيتم مع بامانتك كهابه الاباحم
 فليكن النعم المامولة تمتطها هنا فائدة ليست صغيره ادا توطلت
 لتربح لانا في كل ما انعت من جوده الناس الخبيثه وضرت فاعلا
 للمضيله خالصا واد كانت حالك الان هذه الحال ولو حصلت في هذا
 ليكن يركون ساكنا من حضر عندك الذين يصررون نفسك كلهم
 وهذا القوم لوي هو الذي يحب الفضيله بعينها اذا كنت تشرع فيها

ليس لاجلها امتيها لكن من اجل الذين يفتنون الجبال والذين يملكون القلوع
 ويسبغون غفل السويش السباع ودهر فحق تشجيعك الامار والخاص
 بغيرك منها وسعدت على اعلاها الى النظر اليك ويكون كالك حال من
 اختار استغنى البشر لاجل غريزه القعة النافعة لكمه خازن لك يسبي
 عنيقا عند من كان العرب فاذا وافقت ذلك تحت بخار لصله
 الامن بلما اعدا الفضيله وقد كان واحدا ملكك ان تشعرك من
 هذه الحقة من انما تشعرك اعدا ما دحك لاه ويغني لك ان تشعرك
 على ما يحب لاه ليس لاجل انما اخرين لكن لاجلها اذ في طياتك نحن
 من ما احبنا من غشيش لاجل دواتنا لكن من اجل غيرنا ان نسد حجة ذلك
 مشبه لاه وانظر الى الفضيله هذا الاقتار ولا يادر منها لاجل انما
 اخرين ولا يطيق الله من اجل انما لكن اطلع انما لاجل الله كما انك
 اذا علت ضد ذلك وان ظننت انك تاش الفضيله بعد غصتها انظر
 ما يقعها من لا يملأها لان كما قال القماداك ما لم يملأها كالك تشعركها
 انت بانتملك اياها اما لا يرايها من الشريعة لا وحزواكم وخازني
 الارض ولم يرايها اذ اطلع شغل الخبز اورد فما بعد الكلام في الزهد في
 القنية باخش توافقه الملقى لانه ليس غرضا بل ان يغش الاحوال
 ستعا لاه بل غشقتا التشريف على لاجل هذا العارض فخرج النافذات
 عيدهم وجميع الخدم لهم وخلصهم المشركه ذهباً ووايه من النصفه وخازنهم
 الاخرين التي توجب المصالح على الاخرين من غير ما البشر حتى يسموا خاتمهم

ولا حتى تتعوا سبلها لتهلك حتى يروا لنا من الكثيرين قنبا وهم واخرون
 انه قد قال قبل هذا القول انه ينبغي لنا ان نذكر فسطوفنا وانا هاهنا نذكر
 نحتاج ان نذكر سبله لانه خروا لانا ما اذا لو كان ممكنا ان يورد سبلنا
 فعليه بخته كلاما في الاعراض عن العبادات وبسبب غيبته لا نستقام
 بذلك قطع هذا الداء قليلا قليلا وما غمنا منه وحصل في شربنا تمامه
 صلاحه فيه فحيث نرى الى اقباله ولهذا الشيب قال ما يقولون
 الحجون وقال بعد ذلك كسر كسر رفع الودد الى خصمك وقال بعد
 ذلك ان راد مريدان هناك وياخذ طيلك بك ما عطفه بوبق يثاء
 وقال هاهنا ما عطفوا على كك الاتوال كلها كك الاء قال
 هناك اعمل هذا القول اذا رأت قضية موجبه لان الافضل ان لا
 شيئا خاصا للناس يشبهه الامتلاك سينا وتخلص من الخصومة لاجله
 ولا تفسح هاهنا لا خفيا ولا عجا ولا ذكر غير هذين ولا واحدا هم
 حاله من علما الاعراض عن الاموال بعينه على امره ونينا انه لا يشترع
 هذا الامر لاجل الحجة بل اشترعا بالبيع معاداة الى مبلغ اشترعا به
 من اجل الذين يقولون المقادير مني وان لم يوجد واحد من الناس
 ظاهرا متحينا الى مجلس القضاء ستمتع على هذه الجهة الموحدة ان
 نذكرها بالحقايق وما وضع هاهنا اشترعا كك الخصة ذكرنا فراضا هاهنا
 يكون على انه وادى في البرية لجهاذات في هذه الاعراض من ان
 كثيرة الكنه مع ذلك ما وضع هذا الاعراض ولا اورد الى وسط

كلامه لان الموت ما كان وقتا علان ذلك لكنه بعض الارادنا واحدا
 في اواله في هذه العراض ربه مشيئا بين من فطه ربه مشيئا على انه
 وقال لا تدحروا لكم دحار في الارض تتبع ذلك كك التوت والتوت
 بيبك ما هو حيث شرف يبقون ويترقونها فها اراء الا ان مشيئا الذين
 هاهنا او تنفعه الذين هاهنا كك من المكان ومن الاشياء المفسدة والرفيع
 قوله الى هاهنا الجذ لكه اورد فكل اخر واو لا تدحروا في العراض التي
 مفعولها اكثر ويؤكد ان يقول هل الخشي لا تقا امراك ادا اعطى
 صدقه اعطى ادا اسدده فحيث ياتي اموالك وما هو اعظم من
 هذا اتي اليها ما بقي فتعطي لكل لا عظم من ذلك انما تشد يدك
 تقدير الادها بفساد اليها النعم التي في الشوائب الاله لان ليس يقول
 هذا القول لكه مشيئا لما يقول اخر لكه نورد الى وسط كلامه
 ما قصدنا من كل شيء ان يعطى لهم وهو ان ياتي الذين عند الحاجة
 من هاهنا ويشجعهم من هاهنا من الجهتين كلمة ما لانه ما قال اذا سخط
 صدقه فسط اموالك فسطه لخصه توعدت بعد ذلك نالك ان لم
 تعطها صدقته نالك وابصر بكه المعاش وصدقه لانه ما قال لك
 سخطها لانا اشترى ادا كان هذا النوريت ليد عند الناس كك اراهم
 مع ذلك من هاهنا اخرى برهم انهم ما يصادون هذا العارض لانهم ان كان
 ليس يطمئنا لانا فالذين يطلوهم كلهم يوردون وهم التوت والتوت
 لانه ان كان نظروا هذا الفساد اشترى لانضاد كك مع ذلك

مقدم ان تحارب او تعبطه ولوانك اختلصت بحيله كانت لم تستطع
ان تعبط هذا الضره فان قلت فاقولك اذا ذهبت بنيتك الشوش فاولم
لك وان لم يبنه الشوش لخص الشراف بترقوته مولعك تقول قلنا ان
كلهم قد عبدوا ذهبيهم فاجيبك وان لم يبنوا كلهم ذهبيهم لكن
التره يدسبون وهذا المعنى على ما شئت فقلت لو رد لهم فكر خرب قوله
حيث يكون دفين الانثى نعم انك يكون قلبه لا يقال ولو عذب
خاثر من الخواثر فتبقى المصطفى في الاملاك التي اشعل ضرره
ليس صغيرا الصاير عوضا من خرب عذابه وبحيث من السموات وما يشته
اب يبرئ من السموات لعل لاله الكهنيان لاسيما كلهم املاك وامواله
وانما الربوق وروما وكاتب وبنجار اس قدر الى الخربة منه فاولم
لنوع من الاشياء اشقيته وذلك ان كان هذه الطائفة وهوا مشر
من كل عذبه اذ يحبها اغتضاها صفت من كل غضب وما هو اسد
خطر من جميع الاحطاط لانه يضيع حبلى الانسان وخبرته لان هذا
حاطبك به عما حيا اذ لم يترك مستجنا في الاموال ولن يسمع سمولا
من الاتوال التي توافك انك تكون كلب مربوط في جندل مشدود
بغصن الاموال اصعب من كل سلسله بانها على جميع الذين يعترفون
الكما كاهن الخاصه فلا واحد اذ اياه ان تحفظ ما هو مخزون
عذلك ونصونه لاخرن غيرك وهذا فالذي يكون اشقي منه ولكن
هذا الاقراض اذ كان اعلى من تبارهم سامعه وليست مضربه

واقصه

واقصه عندك كذا الناس ولا ما يدع طاهر لكه محتاج الى غور او فر
ولتغف من غيري تعرف كلاس هذين العتدين ربه بعد ذلك الاواس
الواقصه عند قوله انما يكون دفين الانسان هناك قلبه ويجعل هذا
ايضا اليون وضوحا ما اذا خرج كلامه من الاسله المعقوله الى الامثله
المحتوسه عند قوله شرح جنتك هو عيك فالذي يقول هذا هو
مفناه لا تدفن في الارض ذهابا ولا صفا غير من الاضاف التي هذه
حاله انما يجمعها للشوش والعق والتار من وان مرحت الى المصطفى
تستغلت من ما تستعبد فليك ويجمع في جميع الاملاك التي اشعل
لان انما الشوش ذجورك فها لك يكون قلبك وما لك اذا خربها
في المشا ما تستمر هذا الزوج وحده وهو ان تحفظ الجوايز التي فيها
استرك تستمر الحرب فاهنا انما يكون عقلتك مشغلا الى ههنا لك
فابقا الى المعرا التي ههنا لك ههنا بالموال التي ههنا لك لانها خربت
د حرك من التي انك قد نقلت مستبر فتمت الى ذلك الموضع وكذا لك
اذا خربت ذجورك في الارض من معاني احد انما وصما هو بيبك وان كان
ما يد قبل انما وصمته ملك فاشع ما يلو شرح جنتك هو عيك
فاذا كانت عيك بتيطة تكون جنتك كله تبارا واذا كانت عيك
خبرته يكون جنتك كله منطاه فان كان الصو الذي فمك بوجط طاهرا
فالطام كسركون طاهرا ما هو شرح كلامه الى الاسله التي احص
المعاني المحتوسه ملائما ذكر غلنا وكاله حال مستعبد كسركون لمر

يتمكن هذا المتيقن من وقا عتلك كذا الناس فقل نعمته اليها هو خارج عما
 لك في الحظاظ من صوغها بغير مواسم هذه الاوا العرمه في تلك الاوا امره
 لانه طال ان كتب ما قد عرفنا في حصر عتلك فتاقل معنى ذلك من
 الاشياء الجذمانية لان ما في عينك جسمك هو عتلك لنفسك وكما
 اناك ما عاين ان تلتك ذهابا وتوخي شبابك فروا ان اقمي عينك ملكك
 عتلك عافية عينك الحق من حق حكمة بالحق لها لانك
 اذا صنعت عافية لها وافقدتها فليس لك من اتي حيايتك صنف من
 معقته وذا عينك اذا عينا تلك من اتي عتلك كلمة فعلها عند
 طما آخو البقرة لها وكذا كان اذا انفسد عينا فتمت عينا حيايتك
 اما الارديكم كبره وكما اتا من هذا المتيقن ان عتلك عينا معافاة
 في حيايتك عتلك رغب ان يكون عتلك معا في عتلك فاذا اعلمنا
 عتلك الذي يعني له ان ينفذ خواشا الاخرى وبصارنا صوم من ايت
 حكمة بغير عتلك لان تصور من بغير عتلك وجب فهو يكون
 متورة من قد اهلك عتلك وقد ادر عتلك في حياته هذه ولهذا المتيقن ل
 فان كان الصو الذي فيك ظلمه ما لظلمه لم يكون ظلاما لان قد بر
 الشفيه اذا صار غريبا واذا ضي الشراج واذا شين القابل معا شرا طلي
 رجا يكون من ذلك لتاعده فلهذا السبب اهل ان يقولوا لا عتلك
 العادة بسبب الغنا او الحرب والظلمات لا تدور اليها فيما سالف
 صفة ذلك لانه عتلك حرك الي الثاني وبذلك القاصي الى خادمة

صدرك

قد ذكر الان العوارض اليك في لا اضر الضرورة صعبت من هذه كمالها
 وحشم على هذه الوجهة لتتبع الحبيبة وذلك ان نفوسنا عتلك هذا
 الشهور صعبت من عتلك في الحبش وما عتلك في العتلك بغير بل ادم
 الضرورة في هذا الشهور والظلمة في العتلك في عتلك في عتلك في عتلك
 ولذا وصع هذا المعنى بعد ذلك في طريق انا صعبت منه بغير بل ادم
 الضرورة لانه قال ان الله اعطانا عقلا لكي يتقاسم به عينا وعتلك
 حيايتك في الاشياء المتقومة وتعمله من المصلح صان وموكل فحسب
 العوارض اليك نعمنا وتصورنا فستحيا ظلم تصورنا من عتلك في عتلك
 بسبب ما هو فضل قد نزل الهم من ذلك ما المنفعة من حيث لا يدري
 ذهابا اذا استلبت بايديهم ما شروا ما وايدى التفتية ان يكون من بينها اذا
 حقل ايدىها ضررها المنفعة من حيايتك ان يكون رعيه حيايتك
 اذا كانت عينا معوية من وجهه هو كما ان يسمع الطبيب المديح
 ان يكون عتلك في عتلك الامراض ويزيلها او يامر باجتماعه على رعيه
 في منصوره ذهبت ليس بغير المرض من ذلك فلهذا لك اذا اقتدت
 عتلك المسد ان عتلك اشقر هو ان يزيلها بان تحضر في عتلك او اوك
 فلتت ما عتلك عتلك فقط فلهذا لك قد عتلك مع ذلك فوايد
 اقل من غيره او اضرت نفسك كلمة عتلك كيف الاشياء التي بها
 يستحي الناس الحش لغيرها حش عتلك في كل مكان عن الحش خصومها
 واستغادهم الى النفقة لانه قال ان يستحي امرا لا وتعا وهذا الخط

الى اكثر الجهات ليس يكون لك ما هناك من هذه كله يحصل لك لاننا اذا دعينا
اعيننا فلم نحسن انصافا لاشياء لا لاجل صفاتها الحاصلة لنا
من قدرها فاجبت ذواتنا بصفاتها المصانة في انحاء عقولنا
وعامة لم ندر في تلك في الارض من اختي بمقتضى اعتبارنا واستنباطنا في كل
نحو ان هاهنا ضد ذلك بطور الاستمال العوام والجمهور وانما
انفعا للعبث والعشيق ومن الاشياء التي تستهيمها الكرم والجدي
الى الانشرب لانه قاله لم يخلو في خر على هذه الجهات عاشق للشرية
من الناس وفي الله لا نقبل ان على هذه الجهة فتال حينئذ هذا
المشرب على يوم القيامة المشانق فتدرك اشغالنا بحسب نفسه
من الاشياء الذي كان اكثر منه في نفسه السجدة لادله ما ذا
يريد اننا ان تحفظ انوارك وان تمنع ملذاتك فستبكت اما بك هذه
كلها فزاد كثر ما اخبرت ههنا لك ذهابك في المكان الذي امرت به
وقد اوضح اين ايضا في الاوطان في هذه صفة العقل الخاوية
من هذه الجهة حينئذ نذكر الشوك وما رثر لاني هذه الاوطان هذا الضيق
على ما اتفق اظهر العاير هذه الاملاك مقنونة وبصورة الحاصرين في القلاع
انهم ليسوا يصرون شيئا به بغير اية المشهور اذا ابصروا جلا يطنون
انه حية وان ابصروا جلا ونولا يوتون روعهم يكون صورة ههنا
ان الاشياء التي ليست محوفة عند الذين يصرون بها يوتون فيها او ههنا
من بعد ههنا وانما من القنوق واليق ما قاله ههنا وانما من القنوق

فقط لشكهم يراعون من خسارة يتروا الهوى بان ذلك انهم اذا
اخاعوا صفا حبيبهم من صنفوا لتوسط الضرورة النفسية الى المعشوق
يتوعدون له ما ذم من وكثير من المشرك اذا لم يحتلوا صرا العاقلة انصروا
الى الحق ومواجهتهم بالشيعة واعانهم ومعهم فهم نطق عند ههنا
على هذا الخوض التمثيل عارضا شديدا مستعاضا احاطه حق ان كثير من
سهم لاجل ذلك انصروا عن حياتهم هذه الحاضرة ايضا وذلك ان شاعر
حظهم في الحوادث كثيرا وخوفهم من هذه الهوى من ترخي لان
اذا امرهم ان يحدوا ويحاشرون على قولهم القتل وعلى الحباطة على
التعيرات وعلى الخلل كله وهذا هو شدة في غاية لانهم في العوارض لهم
التي يحبون يعلعون بها بوجدون ارجح من جميع الناس وفي الحوادث
منهم التي يحبون يكونوا افرح وبانور غاليين وان شدة الناس تحبوا
واعد منهم خلا لا في هذا العارض بعينه بغير الهوى الذي ما تلون فيه
من نفسه هذا الصانك ينفق كل ما يوشهه فيما لا يحب نقادة
لان من هذه الحالة اذا هومت تسعة الامانة من تلك شيئا
تصرفه فيه مما هي شدة في نفسه قد قد فانهم كل ما كان له انفا
ويكايون شيئا ان العار من تلك الصانع الخبيث في عمله اللعيب يصطاد
بها على حوادث كثيرة من الحوادث المريبة الخطرة وهو في غيرها من الاعمال
النافعة الضرورية اخرون من الناس منهم بالفضك عليهم وكذلك ههنا
الذين ذكرنا ههنا ولهم ان انهم مشون على كل عذر يظهرون شأنا

حربا لتدبرها اذا اشتد حرقا من الغواص العترة بجسارتهم شجاعتهم
وما يقدروا ان يدوموا غا دضا هذه صفتهم او تحملوا في غير ذلك الوقت
فذلك الموشرون يتحاربون من اجل الاموال على شارب الحواصت وليسوا
عجائزون من اجل التملص والاحمال ولا عارضا هذه حاله فحسب
ولا صغارا لو كما انك وليك ليرى منون على العن مارشون فلا خطر
حاليا من فاديه فذلك ها ولا الاغنيا يقاتون صوفا كبر من الاخطار
والهياوي وما يتشعرون الى غايه نافعته ويتركون ظلاما مضيقا ويحسون
من الحراف عفا ظهورهم ويحسون ضبا يا كثير ان من خدعة وما اسر ولفدا
ليس يحكم ان يصرا يا بشر زمام وذلك لان له سل في ظلام الليل معاظم
الشمس تخلف من الظلام برس فاعيت عياء ما يقدروا اذا ظهرت
الشمس ان يحلف من ظلامه وهذا المصاب بصيف ها ولا الاغنيا لا يفر
ولا عند اشراق الشمس العدل والحضوره ويحطه اياهم وشعوا من حجب
اغلقوا لظلمه فمرايتا وهو فذلك يملكون عبي مصعفا ما تحد صنفيه
من ذقاتهم والصفه الاخر من اشهر ليضغوا الى عاقلهم
العترة العترة من بل من القمته فسبيلنا ان نهي اليه اعتنا
ليقا سعوربا من بقدر عايتنا ونلكك بولكيت عكسا ان نورد با صيرت
ما جيبك يتحك ذلك اذا غوت كيف عكست وان شالتني وكنت عيب
اجسك ان غا عكيت من شهوتك الحبيبة لا نخرجوا ما ينضب خط حبيب الى
حرقه فعينه بصيلا عكلك عكس الاموال على الغا عكس منكا ثماء

ولكن كمالا علينا ان نتششط هذا العام ونقتلعه اذا اقتلنا شاع
لعلهم للشبح اذا استعاه بعضا ويقولوا لا دعروا الكرم في الاخر
ولذلك تقول وماذا ينفعني من استمائي يا ابا اذا كانت شعوب قد
صبطي فاقول لك ان الشاع المصل يتدرا اكثر من كل شيء ان ينقص
شهوتك ويتركها مولويكست مضوطا بشهوتك تنهر ان هذا الفهم
ليس هو شهوة لان ايت شوق هذه ان تعبد اصعب تعبد للو يعقل
حت قبضه سكه غاصبه وان تروى من كفا قد جهاك وتغير في
الظلام وتغير ارجاعا وتساير انعايا قد زالت العايتة وتجر انوالا
لانا ش اخرين ورعا خربت ااعليك هذه الافعال لايت شوق في
توهله لايت هرب وان لايت ليست مستوجبة ايت شوق ان عرب دجرك
فما بين شاتين لانك انك نشته في حلة غزيتك انوالا فاقبلها
الى موضع يمكن ان يمتي فيمضوته تحببها لاد العاقل الذي تعلمه الان
يش هو عمل من يشتهى انوالا لكته عمل من يشتهى عبوديه واديه وخشاعة
ووجها دايما وانت خلوا رانك احدا الناس في الارض كمالا يعتنا من الاغنيا
عليه ولوا خربك الى البره بعينها ووعاك اشتينا فالحط انوالك فيه
لما كنت لخر ولايتا على الحسك كنت تقدره وتخرن في ذلك الوضع انوالك
فاد قد وعك هذا الوعد بلان الناس الاهلك وما اشتتني مدكر
البره لكه وذا رانك انشما اتقل منك ما نقله من قال على انك لوجله
اشغل ذنابات كثر على حيا طهلا امسك ان تكون في وقت من الاوقات

احراز الاهتمام بها لانك وان لم تضيعها ما تحل في وقت من ايامك
 من الحزن بها وادراكها لك في الشئ امر لك عارض من هذه
 القوارض والخط الاشارة في ذلك لك ما تدرك في الشئ
 الله مع ذلك نرسد فيها ولا يحل فيها لك بعينه هو ذخير وبيع
 والي ان يقال ان اكثر من كلمه ما وبيان ذلك ان المبيع ينفذ انما يحل له
 وحل ما لك هنا لك بما مويدك والذخر ايضا ان يشره وهذا الاضرار
 يبيع لك مما زاد في شان قوت بعينه فان ذكرت في الزمان وابطأ
 التوفيق فقد يجتمع في ايامك واول ان كما اعتلها ها هنا نخلوا من هذه
 الصفين شالو من الاملاك الغالبه ان اطعن عليك فيه ما لك
 خرج في ذلك احبا خابا غلاما وما من ذلك رقل في غيرك هذا انما لا
 ما اول انتان تمتع صاه وان شك انتاك اول واصدرا اولاد ابنايه
 فقال له امطرن انك تحذرن في انك لزيد شلوا كافا لانك
 اذا حلت في شيوخه اخبر امدا هو ميت دوزا هنيهة تمام صرف
 من الدنيا قل غار بها له وعرضت تجاراس شانهما بعد كثير
 ان يبرهن بها لانك اذا غرت في صيفك شراخي بعد شين كثير
 منوها وابتعت بها واما لا تستلم بعد ان قبول شيادته وتعتب
 بياضك في املاك غير هذه كثير هذه الخالها اما تستمر المتع فلم
 هل فعل هذه الاعمال من اجل ذلك اول اجل الكا مهن بعدك فكيف
 ليس هذا من غباقة في غايتها لك ما يملك ها هنا عارض لم يضر سبب

ماخل الزمان

اخرا الزمان على انك توكل من هذا الابطا ما لك تحب من كاهه مكافاه
 انما لك انك كل من اجل انما الكافاة عما تحزنه ها لك على ان يحب
 لك الرخ اكثر وليس كل جنبا الى اخرين غيرك لكه يحمل مواهبه
 اليك وخال من هذه الاصناف وليس الاطباء كثيره وتذكر لك انما لها
 عند ابوابنا ولنا نعلم الا يكون في حيلنا الحوي حولي احوالنا كلف
 عاينها ووافقنا ذلك اليوم الرهيبه وموتنا لنا تجلس البصا المريج
 لحايت من ان يفسد هذا ما حكمه لانه قد كل الاكثر من العلامات
 والبشاره فقد نودي بها في كل صقع من الشكوه وتجاره خواجه
 الحروب وحوادث الملازم وقواخ الادويه مؤلمة لا وسطا بيننا
 وبين القضا الدنيا طيش فلو لا لكك تقول انك ما ترى علامات
 انقضاء الدنيا فانوك لك وهذا بعينه علامه الانقضاء انما نعلم
 من غيرهما لان الذين كانوا في عصر نوح ما البصر وانما ترى ابادتهم
 ملك المربعه لكهم في انما ما كانوا يلعبون وما يكون ويشرون
 وشر وجون ويملون كلما اعتادوه هذا هم لك المقابلة القله
 بعينه مؤالذين كانوا في دون سدوم وغيرها عندها كانوا غل مشايخه
 او لك سجين لا يصر لك صفقا من الحوادث التي داهمتهم اقرهم
 الصواعق الهابطه حبيد عليهم فاد القطن في هذه الحوادث
 كلها انما في ان نطفة اليه ذواته الى الاستعداد للشفرة عاينه
 وليس كان نورا لا تقض الشاع ما دجا في بده فان غايه كل احد

مننا غلبا بوجه ان كان لنا شيئا وان كان شابا زادنا انصر فاعلمنا هاهنا
فلا كيل لنا ان نجاع فها بعد ريتا فولا يجه لنا اذا انصرعا ان نال غفوة ولو
حشا للموت على منها اراهم ولو كان نوحا ولو كان ايوب ولو كان قذائل
ما دام لما وقف فلتخبر لنا الدختر كوجع ناسر شا حزلا واشعا وتسل
جميع ما لنا ايل لسماع المستمع ملك كله في وقت ملا برلك وخبرناج الية
ختم ومما يبعده رنا ايشع المتج وتقطعه الذي له المحر والى الماد الذي ليس
وبه من عاده في سره قوله الذي لا يغير احد لا ان يغيره لا يما
معه جانه وه لا واما سببه فهو ما به لآخر و به شجرة
عزف كيعا فعلا من الميودات قلا فالا وكيف بمان كثر بورد كلامه
في الزحف في التنبه ونعوض اعتصا حيا لنفسه لانه لم يكن في الاحوال
التي لها فيما سلم على انما كان كثر العاطيا عبيد متاير شاه
مكته فالخاف اليها اقوالا اخرى اكثر منها والبلغ في اراعتها لان ما هو
القول الذي يكون ربه من اقواله التي قد اهل لان ان اشرها على ان
غفر عن العقيد للشيخ بسبب ما له واما الخط الذي يكون اش
وافضل من اعرا مناعتها وان غمك ودنا اليه وسينا بلعنا العشاء
والاقولة دائما اقوله الان ايضا عديس الصنفين من كلامه يدفع خامعه
الى طاعة ما يقوله مستا على طاعتنا النافعه ومقادى خفتينا العناد
وحاله حال طيب حادق موصفا المفضل المتولد من اهل الاحتراس والعديد
المكروه من الطاعة وابصر ايضا هذا الزج اي انصاح او حجه وكيف قلب

الصبر

اخترع من زوال الصنفين ما يؤا فقامه لانه قال ان اسكنا لسر عاده
ان يضرب هذا الاضراف فتصه بانه يدري القاريين غلامهم علينا وبانه
ميش يظلم غمقلنا بجملة زيادة كلامه بل بانه مع ذلك يخرج من تعدينا
لا الهنا ما به معنا اشرك لا مال خايبه من له وش ويضرب من الوجهين
كل شيء من انه غمقلنا عبيد الاموال قد كان واجبا علينا ان نضبط
ولست نولي على ما من ان يخرجنا من التقيد لا الهنا الذي بترنا اضطر
ان نتعبد له اكثر من كل شيء وكما ان هالك ادي ضرر مضغنا
بوضعا اموا لنا هاهنا بحيث لست في شدة هاهنا باننا لم نضغها هاهنا
بحيث صابنا الفافه تحقيرها وكذا لك اننا هاهنا المختاره معتقده
بالعراير التي تجدد من الله وبالهتم الذي عبيدنا لعصبنا لال الاله
ما وضع هذا المعنى في الحبس لكنه اخترعنا لامن افكار شاعة عند قوله
هذا القول لست يقتدر احدكم ان يتعبد لربك فيموله هاهنا وبين ايان
العبيد الذين يريد ان لا يملكو ويكفران به ولو لم يكن قد عني هذا المعنى
كان ذكر ربي الان كثره الذين اموا او لا كان له قلت ونمش واجد
على انهم اوسمعيين بل اجثار كثر ان اقلهم جبل الكثيرين واحدا
ثم اذا كنت هذه الحال قال لا تلبس ما يتعبد له فقط بكنه مع ذلك بعتنه
و برده ملاءه قال اما يقتله دها ويحشا لاهروا ما يتك باحد هاهنا
وبهاون الاخره ويظن بان ان قد قبل اولوا اجد بعته ثابته فاركش
القول على هذه البهة على يسط فاته مكنه اما فاعدا ذلك ليضع اتفاقا

الى لا تقبل بوجدي كماله لان عي لا يقول هذا شديدي ابراهيم قد
وعصيتني اراك ان تنالك من هذا الاستعباد ثم استبكر اموكا
انه عي من ثبات الجبهة الى هذا المعنى وكذلك عي من هاهنا الى ذلك
الوجه لانه اغاث قولاً متاوياً تحديده بعث شامته ان يصبر
لا كان مؤلفا قيل له قاضياً عدلاً وان يورداً لفضيه من طيعه لاش
بعضه انك وافقنا لك في كنفه كنفيد انما يتبع كلامه باكم ما قدرون
ان تعبدوا الله ولعقبه لاله في كلنا ان زناغ اذا انقطنا في
لنوله لنرى جعلنا المشيخ ان نقوله اذ رتبنا اليه مع الالهات فان
بعض هذا ترفيقاً فاشهدا راعه منكم ان يكون ما فعلنا نفعل على
خوف الالهات من الذنوب فان قلب اهلها كان هاهنا التقدير والملك
في عصر القديس امثلاً قلت لك لم يكن الله ممكناً وبقوله في كنف
رفق ابراهيم كيف فضل ابنته فاجبك لان ذكره الموشح لكن اذكر
والمعبد من الهوا واديب فكان موشحاً لك ما فعله لمعبد الهاله
معه هواسك وضبطه فكان شديداً لترويه ولم يكون جبالاً هواسيت
ملاكه ملك كذا ما كان غزوه غزير حار اموال يشتهه وليس العجب
شعانه ما خطف ما لاثا اخرين ففعله لكن اعجب من ذلك بوله امواله
للمحاجين واعطى من ذلك انه اذا كانت املاكه حاضرة عنده فلو خرج
نما وهذا فقد له فمعه هو لانه ان كنت شريفاً ما ريت في روعه كثيره
ولهذا العرس ما توجه عليه لما اجازت عنه الا ان الموشح لال

ليست هذه الجبال الهول لكن جواهر من خال كل مما كان كان
مخلوق الخارج الى غاصب صعب في استجازه منهم وقد اصدد
عشق الاحوال التي تتردهم كغاصب قد حصل في قلعة شيعه وامر
منهم من خال عذوب عن الشريعه من كمالهم من هالك كل يوم الى امهاله
فان بعصه ولا واحد منهم فلا تملش من اذ افضله فان لا افا قد
حكيم دفعوا جده وقال مستع ان توجد هذه المعنوية وتلك متفق
فلا تمل ان ان دالك ممكن لان اذا كان احدها باثراً الحظف والآخر
بوعز الشري من كل الوجوه وذاك ما ان نعت وهذا ما ان
ربي وهذا ما ان الشكر وتصوره وذاك نوعا الب ان تضبط خوفاه
وذاك ما ان بالاعراض عن الموجودات وهذا ما ان بالاشغور في الحاضر
وهذا ما ان بالاشغور في الخاتم والخيطان والشوق وذاك ما ان
ان تهاون بهذه الاملاك وتكرم الفلسفه وكما يمكن ان تنفق هذه
الاوامر المصادره في هذا الموضع في عصب الاله لانه لاجل لسطه
لكنه دعاه رجا لاجل شغفه الحاجين اليه وعلى هذا المثال في المثل
جوفا الالهات المش من ربه سيادته لكن من شغفه المتعبدين له وهذا
وهو اشتر من كل عذبات وقد بل التعديت كفايه ان تعذب من قبل شغولي
عليه لان الذين قد انكسوا الله سيلا الهوا في جهنم ليسوا يكونون هم
اشد قوم منهم اذا هروا من ملكه رفته تلك الخيله واثنا عنوا الى
منترد صعب من كماله في هذا الفعل يكون منه ضرر من قبل تدبر هاهنا

لان من غيب لئلا تكون خسارة يقاس وصفه لمعطيات وحوال
 واديات وجهاد اب وانعاب وعي النفس صعب من هذه كما ان يحصل
 المعبد ان يثبت في النعم الصالحة التي تعود للنعم كما في اهل الجنة
 وفي العبدية وادق قلنا وعرفنا كل ما ذكره الخط الموافق من اغراضنا
 من الاموال المودى الى صون اموالناها لك بعينه والى له نفسا بدلك
 والى استنقنا الفلسفة والى ثافة بعد الدين في حق ذلك ان هذه
 العنطة ممكنة لان هذا التقى ليقا لا يزاغ العاضل الا ما يرفق قطما
 يكون موافقا لك يجعل مع ذلك ما لا يربى معكاه وله كذا في ذلك بقوله
 لانتموا النعم كما تكون لان يحى لا يقولوا ما عرفت اذ اخذوا الملائكة
 كلفا لم تنقل الى نبيش يتصنف فيما بعد متايل هذه العادة جنة
 احسن بواقعة للعقوب والقرى به لو كان قال في ابتدا تفكك لانه حواء
 لكانوا اظلموا كلامه انه تنقل واذن ان على هذا النال الفساد المكون
 من غير الفصل على تنبها بعد بشارع شامعة الى القبوله والى هذا
 الفرض ما قال لان لا تقموا على سطر دانه لا اعاصوا في هذا القول
 بحته من غير ذلك لانه بعد ذلك قال ما فمدد دون ان معبد والله ولتسب
 اناك اسعه بقوله لهذا الفرض اول القسم لانه حواء وان عني قد يقوله
 لهذا الفرض الامم في الحسنة المستمع وصفه لان الضرر ليس بحمل لكم
 من اثموا لكم فقطه النفس الضرة تغل الى اشد الاخطار عليكم والى شخص
 لا اخطر لانه تمسككم من الاكثروا الى اشدكم وشوق على خسر واستمع

لهذا العي اقول لست لانهما الامم لايين الضرر من ذلك بقا من سعة
 واكد بعد ذلك ايقاره لانه ليس بوعتر باطراح الموجودات فقطه
 لست بهما من الامم بحصيل اعداها الضرر من سعة لانهما النعم كما
 تاكلون ولم تقل هذا القول لان ينشأ لاجل طعنا ما لا يقدح من
 ان يكون جكماء لكه قال ذلك على ما حوت به الغاية الشافية لان
 لستنا وان كانت ما نحتاج طعنا ما لا اهلما تحمل ان تنسب الى الحسم
 على هذه اخرى لاما دام يساؤل طعنا ما واذ قال هذا القول ما قاله
 على سعة لان لكه حرك في هذه الالفاظ اكارا بعضهما من الحاصلة
 فيا شافا بعضهما من ائلة اخرى لغيره من الاكارا الحاصلة فيا شافا
 يقول هذا القول اقلية من النفس اذ فضل من المطامير والى الجسر
 او من الباتس وامعطي هو اعظم كس ما يعطى ما هو اذ في من
 من الجسر القدي كبه يطعوله عند وهذا العي ما قال على سعة لانات
 القول لانهما ما يكون وماتلوتون لكه قال لانهما الجسر
 ونفسكم او كان من احواله فيه ما يرفع ارضي را هتبه فمدد لكه
 على حجه القايصة لكه اعطاهما نفسا في دفعه وليست على الغاه
 ونفطل حسم كل يوم طعامه ولا يقا حته هاتين القايصين كلينها
 خاصة نفسا انها ما قد ان توجد في حته وخاصة جكمنا اهل استثنى
 بقوله من سكر يقدر ان يربى على فاستدرا عا واخذ موصفا للنفس
 من كلين انها ما استبد رانه ومنه وتكلم في وصف جكمنا فقطه

هذا السلام اذ نرجح ذلك المعنى ان ليس الطعام بغيره لكن بغيره الله
 تسميه وهذا المعنى قد لا يبولس الركول بالفاظ اخرى وقال في هذه
 الجملة ليس بغيره ولا من يسمي بغيره النفس الله بنى في الاكثار
 الحاصلة فينا تقدم فاعرف هذا الانعاش ومن الامثلة الاخري الذين يوعز
 بالانفس يتوكل على نور السماء لان كونه لا يقول ما لم يسم الله تعالى ان
 نعمهم بنامهم عن الالهة من شال الحضور من شال الدين فبهم امامهم
 المال الاعظم هو مال نفسنا وجسمنا وبقية لياهم من المال الدين
 هو مال الطيور ولانه قال ان كان المهر عذبا برأيه الى ادى مسكن
 كثيره هذا بلغة جزيلة فكيف ما يعطيك انتم طغاة الله فهذا القول فانه
 لما ولا الناس ولاهم كانوا اطاعوا من القامة ومقال لا ليس الجاهل هذا
 القول لكنه قال ليس بهز ووجه ليس انما لكنه تعش بكل لفظة
 ما من غير الله ولا غيري انه ذكرها هنا الطيور على وجه مجازهم جله وذلك
 كلام عجز ليس بهز قوة عظيمة الا ان هو امان المجددين وداستها
 الى هذا المقدار من جهلهم حتى انهم يعجبون هذا المثال ويقولون ما كان
 واجبا اذ اراض احسارنا ان نورد فاصد من ملكات طبيعة رايدة على
 عثرها لان هذه القامة زعموا حاصلة في تلك الطيور والطبع فاما الذي
 بعده رد اعلى هذا القول تقول ان كانت هذه القامة حاصلة في تلك
 الطيور والطبع لكن مكانا تشبه هذه القامة فبما ان اختيارا لانه
 ما قال فاعرفوا الطيور السماء فانها تعبر وما تلوها وهذا الظاهر انهم

من الانسان الكنه قال فاعرفوا الطيور السماء فانها تعبر وما تلوها
 اهتمام في هذا ممكن لا اذ اشينا انما حكاية حشره فاعرفوا الطيور
 الذين استكفوا بافعالهم وهذا المهر من كل من جميع الاعراض مع كل
 مشرع هذه المراضا هلا ان يسمي في نفسه لانه قد كان ما الكنا
 ان يورد لهم المثال من لياش بقدر ان يذكر هلية النبي وموتى ويوحنه
 الصانع وغيرهم انما الهول في قوا بطعامهم ولتسبيلهم لا كرا لاسا
 الفاقد النطق لانه لو كان ذكر اولئك الصدقة لعد كان هاولا
 لجهلهم ان يقولوا ما قد ضربا بعد غش نظرا اولئك فاسمهم الان
 واورد لهم طيور السماء فمقطع كل جهة لهم ومثل ما هنا السرية العبيد
 وذلك ان القدر اعترفوا بكننا الى الجنة والى الله والى الجامعة
 والى الخطا فوهذا القول ليس ايضا حاكيا لشيء من الكسرين اذ كان
 ما نقله تلك الاربع من الجوز ذاب طبعهم فبقدر غش ان حمله
 وشاعها خيالا وان كان تعني عناية جزيلة لابلتها با انواع الى التي
 يراها لاجلسا فاولي به ان يعنى عناية اكثر كشمه وليس كان يعنى
 بالعبودية فليس ان يعنى بشدهم اكثر ولهذا المعنى قال قمر شوا في
 الطيور وما قال فانها ما كسب ولا تاجر لان هذه الامثال من
 الاممال المخطورة علينا جدا الكنه قال فانها ما تبيع ولا تحمك
 ولتقابل يقول فاعرفه في ذلك انما عجبت ان تخرج فقول له ما قال انه
 ما يجلب ثوبه لئنه قال ما يجلبه نعم ولا قال انما ما ينفق لسان

ان فعله لكانه قال لا تسبيل الحكما ان يكون صغيرا لنفسه عديا ذاهبا بالبر
 اذ كان قد اشرنا ان نعددي ولكن لا نعلم وهذا القول قد قد ورد اورد
 النبي قاور غيره على معي الزمن سدا على الزمان عندنا قال هذا القول
 انفس ففتح يدك ففتح كل منصف من الحق مشرته وويلوا للمعطي اليها من طاعتها
 ولزاج الزمان المستغنية اليتمول لك تقول من هو الناس الذين
 اهووا قولك لك لما سمعت بالافضل من الذين عروا في الدنيا من العباد
 اما قد ليت بعد هو بقوت من عرفان من عرف الله عز وجل ابر الاملاك
 المرتفعة مصلاتي لا ان عطا في الله في خير اظهر ثوبا البسة وهذا
 ليس هو قولهم لكانه قول طاب من الله كل ما حسا جده وهذا العرس
 احسبوا الرسل اذ عرفوا املاك الدنيا كلفها ولم يهتموا بشيء وثمنه
 الالف وخمسة الاف الذين اشرنا اننا لم نسا لفلان من اولادنا واولاد
 كنت ما استعير بعد اشرنا لك العا طاهدا كلفها ان سطلن ذلك
 من هذه العفالات المستعبد فاذا سطلن في زوال ففع هذا الفعل اجنب
 الاهتمام لانه قد قال عز قوله من سخر بعد باهتاما كان تيزر في قامة
 دراعا واياه ارايت كيف جعل اهتمامه بنا العديان نراه طاهرا واضحا
 بينا من مزلنا هذه الظاهر لانه قال كالك ما فقد ان تزيلا باهتاما
 في جنتك زاده قلله وكذلك لا يمكنك ان تجمع باهتاما طاهما
 وان كنت تظن هذا الطن ارك جمعة فقد استبان من هذا القول
 واحصا ان ليس حرمنا النفس خباية الله تسر كل ما عا جده في الاحال

الجليل

التي تظن اننا فعلنا كما انه اذا اهلنا هو ليس بطه لا اهام ولا اجتهاد
 ولا نك ولا صنف غير ذلك من الاصناف التي هو صفتها في وقتنا
 لكم ان تفك كفا وتبذل العطف الحادة وانعشروا في المسح
 اذ ما لا الوشم منسوخ من احوال مسترحوه فلا تظن ان الاوامر
 مستعده فاننا شاكسين من تكونها الان وان كنت بجعلهم ليس ذلك
 مستعدها ما كان هلكا الذي قد فوهرانه وقد لكه قد فتح اني قد
 اشبهت في سبعة الاف رجلا في هذه الحجة من واضحا ان
 اما شاكسين لان يعبدون عيش الرسل بنظيرها اظهره حينئذ
 ثلثة للاف وخمسة الالف فان كانا تصدق ذلك فليس هذا
 من ان الذين احكوا ذلك لسوا موجودين لكه مرجحة اما سبكون
 من فعلهم ابتعادا اخر لا يكون ان الشكرا يديسره ان يصدق ان قد
 يوجد انشا من الناس ليس ذوق ما استعمل هذا الصنف من العنك
 قد احلهم رهبان كثيرين في زمانه والخالطوا كثيرا ما يصدق
 ان كثيران يثبت احد الناس ثولا والفضل اشيا البسة له يفسر
 له التصديق ان احد الناس بذلك لملاكه وانما هو عري سلفك ذلك
 ولا الذين يمشون انفسهم كل في كمام كثره يذوق ثيابا يعبادون
 زوال الاهتمام ولا يفسر لهم الايقان بامكانه والبرهان على انما شاك
 كثيرين يصدقون قد احكموا هذا الفعل ككنا ان يفسر الذين تعلموا
 في هذه الحجة انه في جيلنا لكن يجرى كهم انهم لا ان تعلموا لا تشكروا من

القية ان لم قد علا جود او ان تعرفوا انكم تحتاجون ان تواسوا الخاضع
 بما يبعد لكم ولا تك ايها العبيات انما احلست هذه الجاهل مكال ان شئ
 الي تلك الحاسن سريحا فستبيلنا الان ان نستطرح كثير النعمة المدين
 ونكتفي بالمتدار المتدار ونعلم ان شئنا كل ما يحتاج اليه من انفسه عليه
 اذ كان يوحنا السعيد والمخاطبة المشغولين بتعشير راحة الناس المدين
 في الجنة ما هو ان يكونوا بكموا اجراياتهم وقد كان اولاد ان يقا دهر الى
 فلسفة اخوي لعظم من هذه فاذا لم يكونوا فيكم متسوين لما قال الهو
 ما في ادي من قبله لانه لو كان او من المهر بغير ايض اعلى من هذه لما كانوا اسوا
 اليها لو كانوا قد خافوا من هذه قلنا المعنى ووصكم في الجاهل الذي ما دني
 من غيرها لانه يعلم ان دور الرهد في القية اعظم منكم وبقد رما د
 احد من السحابة من الارض بقدر ذلك ما بعدت تلك الفلسفة فيكون
 فلو صار ما رى الاوانا لما اخرو لان ليست هذه القرية يشتره على ان
 انما ساعد لعل بله خلافة قد دخلوا هذا للزهد وان كانوا اما اكلوا
 بجزء واجب وتعرفوا من جميع ما كان موجودا لهم لكتا من مع ذلك
 كل في تكريمكم الصدقة على الساكنين واتعه لاسا شئنا الي
 تلك الحامد سريحا اذ اسلكنا هذا المشلك وان لم فعل هذا الفعل
 فلا يغفون يكون موهين الذين قد امرت ان تفوق على الذين كانوا
 في العهد العتيق وقد ظننا انفسنا لاننا لا لا شدة الذين عند اهل بلد
 فلاحظه ما الذي بقوله انا كسبنا عليا ان يكون ملائكة ويحب الله

لرحمة

لم يحفظ ان نوجدنا شئنا لان فعل الخطف والتعطر ليس هو
 فعلا لدعة الناس ورفعت لكتنه فعل الجواهر الوحوش واول ما يقال
 ان المدين يوردون ما يشكك غير هو امر من تلك الوحوش لان
 هذا الخطف هو من تلك الوحوش في طبيعته انفسه المدين قد شرفنا
 بالظن وهذا نبطنا الى عرين متعرة عن طبا عاتبا في عموا سمع
 فينبغي ان نقط الان في متادوا الفلسفة المبدولة لنا ونبليج لوشار
 الي انصاف ملكي تخلص من العذاب المتظن لونه وتقدم في ظروفا فعل
 الي هامة الاعمال الصالحة بغيرها التي فيكم لنا كلنا ان يحل بها بجه
 ربنا ايتبع المسيح وتعلمه الذي له الجود والعز الى انا ذا الدهور استمر
 بل هذه تامة بعد في ثوبه العتس بانه شوشا العمل صيب
 من ويهوس ولا يعرفون قول لم ولا شئ من هذا في راحة الخواص
 لما عكس في شاول الموت الضروري وبن لنا حاج ان نعتريه اهتمامه
 انتقل يورد ذلك الي ما هو اخف معبودك ان اللبوس ليس احتياجا اليه
 ضروريا مثل احتياجا الي الطعام ولعل ان يقول فليست فعلها هنا هذا
 المثال بغيره ولم يقل لنا الطاووش ولا فكرنا الطائر الابيض المستحي
 شمس ولا اوورد البجة لانه قد علم ان يتخذ من هذا الوجه شاكلات
 كثيرة هذه الصورة صورتها فقول له لانه يريد ان يبق من الصنمين
 كليها افرطها من افرادنا المستعجلين الترفوا الواجب دمه
 ومن بنا في الرية المعطى للسكنات ولهذا السبب ما شها يقول الصالحة

المثال منها شوكات لثنته سماها حشيت الحقل وما اكثر هذا اللطم
لثنته لادها حقاؤه اخرى ايضا فقد قوله اليوم يكون موجودا
قال وغدا لنكون موجودا له لثنته ذكر ايضا ما هو اخفض من هذا
كثيرا وقال وغدا يلقي في سوره وما قال ليليش لثنته فاليش على هذا
المثال مثل واحد منهن رايت صوفى لا فواظف القاهر في كل موضع
من صنفه كثيره واما نمل هذا العمل حتى يلدغهم ولهذا المعنى استثنى
بقوله فاقلس الايون ان يلبسكم اتم لان هذا العرض يجوز ظهوره
كثيرا لان قوله اقلش الايون به ان يلبسكم اتم ليس بمنزلة اليقين
اخر الى جسامه تكرر حشيتا الى اخره في تعظيمه كانه قال
اطلس الايون به حشيتا ان يلبسكم اتم الذين اعطاهم نفسه الذين خلق
لكم جساما الذين لاجلكم خلقوا الما حوطه كلها الذين من اجلكم ارسل
انبياءه واعطاهم شريعة واشد على البشر حيا من قبله الذين لاجلكم بدل
ابنه الوحيد وهب لكم بمواهب كثيرة موادين هذه كلها ما شاكها
حشيتا جوهه بقوله يا فلي الايمان لاننا لمشير هذا المذهب كدنه
ليس من شأنه ان يكاتب قطعه لثنته مع ذلك يلدغ سامعه فينهضه
اكثر انها صا الى قول ما يتوله له فمن احواله هذه ليس بطلاه لانهم فقط
لثنته مع ذلك يبعث الايون الى خلاه الثياب لان حشيتا بها خضر
وحشيتا حشيتا واليق ما يقال ان الحشيتا كور قدرا من هذه الحيلة
فاما لك تنحصر عظمها ثيابا يوجد في الثياب حشيتا معالي ثوبها

وتفصله

ونفسه عليها يوم ثمانية كثيرة وانما كلف من ثيادي قوله اراهم ايعاء
خفيقا والاراش التي يتأخون منها هي امثلة لثنته واما حشيتا ايضا
لانه اذ قال ما ملوا ثيابا لثنته لثنته استثنى بقوله فانهم ما يتدبر فوجت
من ذلك انما ثيابا بعد الاوامر لثنته من الانعاب وليس ثيابا لانهم
جده الثوب لثنته امثلة لثنته هو الثعبان وعلى جوهه وقال عن الطيور انما
ما تروى فماتع بذلك المرح لثنته حشيتا الاهتمام على جوهه ذلك اذ قال
ما هناع الثيابات انتم ما تلبسون ولا يلبسون ما يلبسون ذلك الفعل كده
انما يلبس به الاهتمام وليس كان ثيابا لثنته لثنته لثنته لثنته
دفعه ولا دفعه ولكن بكاهه لثنته لان ما حجة لاحدا انما ان يقول
انني وف من اودائه لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته
ما لثنته ايضا لثنته ولا يلبسوا احد من ايامه ترون هذا الذين هلك
هذا المعنى اوضحه قوله ولا في كافه مملكته وما التبركيس لهذا امر
السوس وحده وشابه هذا غيره لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته
الارهاركها ولثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته
لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته
الحشيتا لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته
هذه الارهاون لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته
جميع الملوك الكاينين لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته
ما يقال في ثيابا لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته لثنته

الظاهر الرابع حسنته وفي هذا المعنى يود بنا الاستنتاج البتة الى تبيين
وترجوف هذه صفتها وانصرفت غايتها ان يدفهم الانوار الحسنة التي
في توره فان كان الله قد وضع عنايه حريلا لتدبرها في ارجاء رحمة ليس
اهلا للصنف من هذه واما تقديرنا حاجة تبيين ذلك فذلك التحص
من الحى الاعلى من اليراي اكلها سماء وان شئت فلنخلق هذه الانوار
كل هذا المثال حسنة اجبتك ليريك حكمه وزياده قدرته المعرفين
سائر الجهاب محده لان ليس السموات وعندها يدع عذرا لله لكن الارض
استمع ذلك تدبره وهذا المعنى قد ذكره داود واصفا وقال سبحوا
ربنا البنا القديان المشوق والشمس حمله لان بعضنا اعطى المرح لخالقنا
نستعمل بعضنا بغيره اليه عشنا لان هذا المعنى دلالة على ان تمام
حكمة ادا تدور حسنا حريلا لتدبره على ارجاء رحمة جده لان ما الذي
يكون لغير من شيء هو اليوم موجود وغدا ليس يكون موجودا فان كان قد
هو اللشش حسنا لتحتاج اليه لان ما انفع حسنة في اغتلا السارية
فكيف ما يعطيك ان حسنتا تحتاج اليه ان كان مدخل كافة براه وزياد في الحسنة
وهذا العمل عند ليس حاجه اليها لكنه ابداع هذه الاشياء لتباين اياه بها
فاويع والى ان كركم الاكرم من كبر اياه وتحتاج الى اياه وادار اياه
الله ومراعاته كثيرة وكان واحد ان يغير من اجلها هاهنا بعدا شفاقة عليهم
سكا فيمروا لاما انهم الله شكنا نقر اعانهم لا يقال ان الله ليس حريش
للعمل حسنا على هذا المثال والافيه كبر ان يكتلها في اليه الايمان ذلك

على

على انه هو ابداع هذه البزاه اكلنا لان البراي اكلنا بمسكوت وخلقوا
سنة ليرتكون منها ولا صنعوا اسماءه الا انه مع ذلك ليس يذكر البتة ذاته
عاجلة لان يكي الان لا يصاح باسمه ويكوده قوله في كل وصيه من
وصاياهم قد سمعتم انه قد فعل للعذرا وانا اقول لكم فلا تشعج اذا
شدد الله في اقواله التي قالها بتدبره وان انكر من ذاته فلا تلبلا
لانه الان اما قد اجد في غرض واحد هو ان يعمل كلامه عند هو
مقبولا لا يتارعون الي اذنا له وان يريها اقواله كلها انه ليس هو
خدا لله لكنه موافق لايه وان فقهها واجده وهذا الغرض بغيره
ابو المهد لانه حين اني اقول لك شيء وتبني وشطها ترتيبا
سما لا مستحجا حله عنايه واشفاقة على كافة براه هو اهتمامه بالصغار
سما والمجاو لانه لما ذكر اورشليم سماها ندينه الملك الاعطروحين
حكما لتعاشها كركي الله ايضا ولما فاد منهم في وصف عياشته
في الدنيا رفع اليه جملة الشياكة عندهما قال نه لشرق شكة على
الحنا ولصالحين وعطرو على المتكطبين والفلطيين وعلمهم
في الصلاة ان يقولوا فان له الملك والقدر والجده فادخلنا بغيره الان
ها هنا في وصف عنايهه واما ان كيف هو في انواع الصغار من براه
صانعا فاضلا قال انه يشرب حشيش الحقل حسنا وما يشبه البتة
اياها لكنه سماه اياهم حتى يلدوهم بالتكريم ومي قال انه ابو لا ينام
ايضا وان كان ما ينبغي لنا ان نغير نحو الحقنا الشارحة لضروريه

فأجبت عن قولهم الذين يهتمون بالأملاك الجزئية قيمتها لا أنهم
 أن نقول أي غنونا لله بوجهل له الذين ما ينامون حتى يشبعوا ما يملكه
 غيرهم فلا يناموا إذا قائلين ماذا أكل أو ماذا شرب أو ماذا انشغلوا فان
 هذه المطالب كلها إنما يطلبها العوام العالو اعرفت كيف رد عنهم أيضا
 ردعا عظيما وبني لهم من هذا الأمر أمرا ثقيلا ولا مستصعبا وكانه
 شيء قال لا حشر الذين يحبونكم فما قد عملتم فلا تستعظموا وذلك
 ان المختارين يملكون هذا العمل بعينه فانه يهملون ذكر الامم الى الله
 الا عظم منكم ذلك احقر لان الى وسط كلامه اوليك الامم يبدعهم
 بملكه ويربهم انه يستعجز شأنا لا يراه لاسا ان كان يحب علينا ان
 نظهره ولا اكثرت من عدل الكتاب والريبيين فلا يتعجزوا بهل
 الذين ليسوا ما فاقوا في فضلهم على اوليك الذين يسيئون فنقطه لهم
 ثابتون في حصار مذهب الامميين طاعين من غير نفوسهم وشحمهم وما وقع
 عند هذا الرجوع والانتباه لكنته لديهم هائلا وانهم يهملون خطيئتهم بكافة
 الادراطي ذلك وسلاهم من جهة اخرى بقوله لان اباؤكم الشراوي قد عرف
 انكم تحتاجون هذه الخواص كلها فاقال قد عرفنا ذلك لكنه قال قد عرف
 اباؤكم حتى يتساقطوا الى رجا اعظم ودرر لانه ان كان اباؤهم وهوايت
 هذا الانفاق شعاة فليس يتعد ذلك يتعاقل عن انبائهم خاصا بل في انبائهم
 واصلا في غايتهم اذ كان ولا الناس اذ كانوا ابا يصبرون على هذا العار
 واورد لهم مع هذا ايضا فكر اخر وان شئت ما هو قلت هو قوله

قد عرف

قد عرفنا كثر يحتاجون هذه الخواص كلها بقوله هذا المعنى هو معناه
 ان كل هذه المطالب فصله حتى يستحقها على انه في الكتاب ما ياتون
 ولا ياتون التي وقضاه زايده هذه المطالب الان في لازمه ضرورة
 في هذه الجهة حصل ما تفرقه من جهة لانه انك اذا وجد كافي اليك
 عن هذا الاهتمام بملكك ان قلت اني لهذا السبب ينبغي ان اهتموا
 خواصي هذه ضرورة لا بد منها لاولئك لما قد ذلك لاجل هذا
 العرض بعينه لانه ان هذه ضرورة لانها لو كانت فضلة زائدة ولا
 على هذه الجهة ينبغي ان تولى بل يجب عليك ان تثق ببله بخودك
 بها واذا مطالبك ضرورة فاجب ان تطلب ايضا لان اباؤنا الذين
 يصبرون على احوال بناء خواصهم الضرورية من هذه الجهة هذا العرض
 لله بلازم الضرورية لانه هو خالق طبيعتنا وهو يعرف حاجتنا الى ما
 نمر ولا نجهلك ان تقول هذا القول انه هو اباؤنا وما نطلبه منه هو
 ضروري لانه ما يعرف انت حاجتنا حينئذ ذلك وذلك ان العار وطينتنا
 بعينها وهو مبدعنا وقد ابدعنا اباؤنا هذا حسنه فمن الذين لا يعرف
 حاجتنا اكثر منك انت تحتاج البها لانه قد ران هذا الرأي وهو ان
 توجد طبيعتنا مضطرة الى حاجتنا هذه وما قضا اذ فيا يريد اذ قد
 مكنتنا في الاضطرار الى احتياج جزيل سلعة وقد جسر عليها ايضا
 ذلك اننا نحتاج من حاجتنا ما لا بد لها منه فلا يمكن ان نطلبها
 باحتياجنا رقا اكرسوا لنا نصرة واسئلنا اذ كان نحتاجنا

ان اهتموا وان لم يهتموا بالخط لاكثر الحاصل لك من اهل عالمنا اكثر من ان
تذهب ذلك فعليا بل ان كان خطا عذرا عثر اياه ان يضي الاولياد واستعم
الانها اما يستجيز ان يهتم بقطاع ومن يضي عدينا ما يهتم بشيئا
لنستكملوا السهم ولا نهتوا ان قد ملكتم عناء الله ومراعاة رزقا ارشع
كل عيون والذين في الارض لا يركبوا ولا يصغر نفوسكم فاه مع الاقوال الطيعة فالله مد
ومض ايضا فكل امرئ في الشا بواحد هذه واما لما يقول اطلبوا ملكا منكم
وهذه المطالبات كلها لوجوبها لانه لما اراح نفسنا من الاهتمام بذكر هذه
الشمول لانه غافل الرافض العتيق هو دعونا الى وطن اعظم من هذا
مخلدنا هذا العزم فكل كما يشغلكم فاحي في خلاصنا من الجور المريد
ومن تأقنا على الامم من هذا الشك ذكر الاميين عند قوله هذه
المطالبات بما يطلبها امرؤ لانه الذين هم في هذه الدنيا العبد التبع كل من ليس
لهم ولا له واحدة بالنعمة المأمولة وليس لهم انكار السما وبينهم امر
فليس هذه المطالبات هي المربة لغيره لكن نعرفها لاننا لاشنا هذه الطرعة
كونا لكن ناكل ونسرت ونلبس لكننا انما خلقنا لكي نرضى الاكفان ونسلك
نشد الصالحة المأمولة وكما ان هذه المطالبات في الحرص على كل غير
مفرد ذلك فكلن هذه في بوسنا على غيرهم فلهذا المعنى قال
الطلبوا ملكا لشموات وسنة رادون هذه الخواج كلها واما ان كانت خطوتها
لكنه قال سترادون ملكي فلهذا ان هذه الخواج الفاضحة
ليس هي مع النعم التي تقطينا ها شيئا بالاضافة الى نعمة المأمولة

وقد انش

ولهذا السبب لم يامرنا ولا بالتمسكها منكم امرا ان نطلب عطايا
اخرى غيرها فان تنو انه سيزيدنا هذه الخواج مع تلك المطالبات
اليه اذ اني انعم المأمولة ونستأخذ هذه النعم الفاضحة ولا نطلب
الاشياء المتعولة فشنا خذها بلازم الاضطرار وان تقدمت الي
سيدك متبها في هذه الخواج واما لما يقول ان يكون هو هلا لك علك
الذي يحب يحبك ان تبدك كافة حركاتك فاهناك في ابتغائك تلك
النعم الصالحة التي نعت الوصف تحري ذلك جذا اذا اظنت ذلك
لنعم من الاشياء المتأيلة ولعلك تقول كيف تقول هذا القول فما
قد امرنا ان نستعجبه حبه لنعانوك لك الامه اشتغني بقوله الملائكة
جوهرا واذا خاف في هذا ايضا اعطناه اليوروهو هذا القول فلهذا هاهنا
لانما قال الله والمكة قال لا نهتموا من اجل عداكوا جاسع ذلك لنا
الحرية ممكنة فشنا في المطالبات التي هي الزمر صرور من غير العلم لهذا
التمسك من اننا نستعجبه ملكا للمطالبات ولم يؤمر بذلك لان الله ليس
يحتاج لنا الى اذكارنا لنعلمنا وعزيتك لنعلم ان عوننا يصلح ما
نصلحه ولكن نجعله يتوكلنا المتصل اليه في هذه المطالبات رايت
كيف حقق عندنا هاهنا ما نشاء خذوا جينا الفاضحة من كل حال لان
الواهب ما هو عظم قدره ليقب في كثير من اعطى ما هو انص من كل انباء
ليس هذا العزم طمأنينة لا نهتموا ولا نوسوا او حتى نشعوا ونجولوا عروا
لكنني قلتم ذلك فنعلموا ان نعمة من هذه الخواج قد زال البطل عك

وهذا كان كافيا اكثر من كل شيء لا يشهد بهم وكافا هو في افعال الله
عن اظهارها للناس وحقق لهم هذا اكثر من كل شيء بوعده ليا هو
انه يهب لهم مخرها لك هذا بتفصيل كثير لا يقال ان اياك الناظر الى
عملك المستور فيضيك الجزاء في الجزاء المستور وكذلك اعظم قدر
لها عن الاستحقاق وحقق عذرها هذا العرض اكثر من كل شيء
بوعده انه يهب للذين لا يستحقونها بما يجتاجونه برأيه كثيرة لانه
حال هذا العرض اترك الانظار نحو اياك هذه ليس حتى لا تأخذها
لك في اترك الانظار لها لتأخذها اخذوا وانشأ جزا لا حتى تأخذها
بكل لا يقربك موافقة لايك حتى لا تهرول ولا تترق باهتمامك
بما فتحت في اياك خائبا من ان يكون وهذا لانه الخواص وللشعر
الروحانية لكي لاها شي يتقن من ايدى وتحيينها بصا ما تهم فلا تهموا
ان من اجل غفلان يومك كفيك شوق معنى هذا كفيك الشفاء فيه
والانطس ما امر بيا لك بقرق جيتك تامل جيتك فبايا لك تضيف على
ذلك شفاء اخر اهتمامك عند تلييك ان تطلق فما يهد من افعالك
الاوله مذكورها هنا شوا اليوم يوما توفي به خبته لا كان ذلك لكنه
نوحى بالشوا الشفاء النبى النوايه على اذكر في موضع اخوان كان بعد
في ربه شوا ما صنعت الوبى وما عني بذلك قوارح الخطف والنظر
ولا متقا اخر من هذه الاضاف واما لها ملكه اعتمده الاقاف الواردة
من الحلو وقد قال ايضا انما شوا الله وخالق الاسماء ما ذكر

هاها الحبث والشرة لكنه صفي المجاعات والادويه المطبوعة عند الناس
كثيرين انها شوا لان لاكثر الناس عادة ان يسوا هذه النوارض اسوا
وعلى هذا المعنى كان كمنه اولى لك خبته الامراء وعادى هو من قريب
البقرين لتا بوبت المعك واطلوعها بمسيان خلوا من عجزها يمتون تلك
لاقاب المتعاطن من الله اليهم والوجع والغم المتكوه لمرتها اسوا
وهذا المعنى قد اذنتك لها فاقا لا كفي يومك شوق لان الشوا شوا ليلى
على هذا الحال تشبها متلا ميكتا اهمامها وتحيلها هذا لما اخذ
بولس الرسول في اقتياده الناس الى البتوبه فاشار عليهم قايلا اريد لكم ان
تكونوا قديرين للاهتمام واذ اقال ان الغدير بحال ذاته ما قال هذا
القول بوضوح به ان التوبه هي بل اذ كان كلامه بيا وضوحا حيا من
القارحين شوا ان يعمل ما غا طبعه به او منح شوا انما طبعه على شيب عادة
اكثره في المسخ لزمانه وفي هذا الغرض يشترط علمه ويشترع هذا
الافراض اذ امر فيه قايلا لا تشفقوا ذميا ولا تفتنه ولا تخذلوا لظنكم
لانما دكان تراظها فاقاله هذه الترابيض ورد بعد ذلك ان تراعه بالظا
اخرى اقواله اذ انصبر ما ركله مقبولا باشراخ اذ حققه اوليا فاقاله
ولشال ان يسال كبا اظهر اشتراعه باقاه له فحيثما تحته قايلا واذ
الاشان فليش ميكتا موصفا يستدله راشه ولم يكتف بهذا القول
وحده بل كنهه بعينه تلامذه ابرها ان عن اقواله اذ كمل على هذه الصوره
وما ترك ولا فاحد لسمه ليه تمنع شوا وتامل اشفا فليكتف شوا ومن

ما يقال لن يوجد خطيئة ما تخضع لنهذه الا لثامني انتقلنا قطعنا
 خطايا ما عوزو مقترنا بغيرنا وان سبيلنا يصير جيداً فليس مانع منك
 واليق ما يقال ان قد يبتدئ من عتكفه وهو ليس الخيال الا انه ما يقتدر
 عليك اذا اخترت الاعمال الفاضلة واجتدبت الله بها الى استعاذتك
 واذا لم تستأ انت ذلك لكسك تطهر نفسك عنه فكيف بمعتديك
 لانه ما يشاء ان يخلصك باصططار و غضب لكنه يشاء استخلاصك
 طائفاً وليس كنت انت اذا حوت عبداً ما قاتاك بأك مرجعاً عنك فافرا
 سأك هارياً هو باسلاً ما تختار ان تعبطه ولو كنت محتاجاً الى
 خدمته مؤلفه المتدي اليك كل استا وليس لحاجه اليك لكن لاجل
 خلاصتك ولا كثير الاختيار ان يضبطك على سبيل القصر والنصب
 كما انك اذا اطهرت اجنبك وفيك فقط ما تختار ان تملك في
 وقت من اوقاتك ولو عمل اليك الخيال اي عمل كان في اخذك فمعه
 الوجهة من عمل هلاكك الا انما ما تقتدر عليه ولا تنزع اليه ولا توصل
 على ما ينبغي كسنا وان تقدمنا في هذا العمل وكل ما نعله ليس حاله
 فيه حال من بحيث له ان يأخذ مطلوبه ولا يحضر ليه بامه لانه ولا
 شكلنا شكل من نصير بل انما تقدم ليه مثاليين معصيين على ان
 الله يشاء ان توصل اليك ويحصل لك من هذا التوصل متجزئ لان
 هذا الغرض الجليل وحده اذا كان البناء بعد مكالبتنا من يعطينا ما
 نرضه ايادنا البصر من طلاله شديد لا نقضاً متلفاً يعطينا ما راينا

واذا البصر

واذا البصر توصل توصل العاجز من تباكي هو ابصاره ولا نفعه ليس لاجل
 ما يشاء ان يعطينه لكن لاجل ان يستلهم خطايبنا اياه وهذا العزم
 وحركتك مثل ذلك الصدوق الذي ذهب في السيل واستباح خذلاً أو مثل
 القاصي الذي لم يكن غايماً من الله ولا مستحيين من الناس وما وصف عبد
 هذين المثلين فكيف ما وقع ذلك من الاعمال باقائها فحقن صرف تلك المراء
 التي من بلاد النور يقول ان سببها من موهبة العظمى لانه ملك التوا
 او فتحه يعطي اوين بيطا مونة اشد مطالبه ما لا يحب له من عليه لا يقال
 جل قوله ليس على الخلود ان يات خبر البين ويعطيه للتسبب الا انه
 مع ذلك ما عطاها اياها اذا استخاضه استخاضه شديداً وكثيراً باليهود
 انما يعطي الوائس ولا ما يحب لموع ان وليك اليهود ما اخذوا ولا
 سبباً لكم اضعوا ما كان واجبا لهم اطلبك فليس تقصودوا اخذوا
 ولا ما كان واجبا لهم وتلك الكلييه لانها استخاضه استخاضه شديداً
 اقتدرت ان تنقص من الغنى الغنى واخذوا ما هب الاولاد فالاجاب على
 الله فعل ساج جزيل صلاحك ان كنت كذب فتستعمل الحياك ومثابك
 على الولد المتولي لان ما توصل اليه الصداقة وصلت اليه المثابته
 اشرع ايضاً ولا تقول ان الله هو عديدي وما يشعور في حياك
 في الحوت عند الحاجك كليم في السؤال الحاجب من الا ان قد تم للس
 لاجل انك صديقه لك لاجل الحاجك في التوصل اليه فلا عداوتك ولا
 اعتبار الوقت ولا عائق في ذلك يصير ما نعا لك ولا نقل لك

مستحقاً أو لستك صلحاً فإن تلك التي كانت من بلد الغور قد كانت
 هذه الحال حالها لاقل اني قد اجترمت خطايا كثيرة ولستك قد قد
 ان اوتعل الي من قد اغضبه فان الله ما يتصفح بوجه المتوكل اليه لكنه
 انما يامل عزمه لان له ان كان احسن لنا في الذي لم يكن من الله
 خائفاً ولا من الناس مستحقاً انما انصرح المصل يتخير له الحاج اكثر انما
 من هذه الميعة ولو كنت لك صديقاً ولو لك نطلب ما لا يحب لك
 ولو كنت بذر اما لا يليك سرخا عن وجهه زما ما يلو لو كنت
 ولو كنت اخو كل الناس ولو قد رمت الي من قد اغضبه واغضبه ما
 سقط ان تصلي به لا وان تعود اليه فخذ كل ما تطلب به عذري اليه
 غيظه وحكمه عليك وانك تقول فهاذا اصلي وليس يحصل لي شيئا
 اكثر فقول لك لانك ما تبتهل كما تبتهل اولئك مثل المرأة التي من بلد
 الغور مثل الصديق الوافي بالصديقه في غير وقت لظنه والارمله
 المنجاة على القاضي الجاح مستالا لان القوي اوالا بيه لانك لو
 انجنت هذا الاشياء لو صلح ان ظلموك شريفاً لانه ان كان شتم
 فوا يوك وان اغبط فتروا ولا لاجباً وانما يطلب شيئا واحداً وما ينقص
 لستنا بوالله لكنه يطلب ان اكن مستغنياً بما في الياس تجرنا
 من على هذا النحوس التمثل على نحو حواج تحسنه عند نوصها الي
 حبنا لان هذه المار انا متقي حجة فقط فان خولها سارة يسير
 شتمهم هيئ احساناً ما لانه ما يحس عليك اذ قد شتمت لك

يفتاض

يفتاض اذ كنت استلشتمو من خلاصت خياليين خياليين الموجودين
 خيلاً اذ استلشتم انا وانما نوجع لاجله من خياليين ذلك كبره الاها الذي
 ما يمكن ان يستلشتمو يفتاض من انك الشوم ان كان تحب عن الطبع
 فاليق بالودود فوق الطبع ان تحب حبب لاله قال ان تشبه بمرآه
 حونها الا اني انا لستك انك فبينا ان من يملك له وقد نمرار
 والكليات تاكل من الفات الشافط من يده اما جها فخيلا ان تقتر
 اليه دما في فبينا انك ذلك وفي وقت يان في واوبت ما يقال ان
 ليس يوجد وقائن الاوقات يان في وقائنا الميعان وقتا مديونا اذا
 لم ينفذ اليه دما لان المشتري ان يحكي نوا المع كل وقت محوره وكان
 تنفسنا ليس يظل في وقت من الاوقات فبينا انك فبينا ان يكون شوا
 اما لا يظل اصلا لكن الوقت الذي يان في شوا انما هو اذا المثل في المع
 حكت ما يحتاج اليه تنفسنا هذا فبينا انك تحسح الى العونه مدها شيئا
 ان يستجيب اليه بشوا وهذا الغرض قد اوضحه النبي وارانا الخاصه
 المشومين احسانه وقال بحجده بمنه دلجة معه لاننا كلما اقترنا سده
 نبصر مستظرا لو شال الصاده اليه شافان كما ما نستحق صفاس من
 فضيلة النافعة فالرسل كله لاله قد شكي في اليهود هذا التفتيح وقال
 وروح كسحاب صباحي برود عني مثل ندي عجين والي يقول فبينا ان
 هو معناه اما قد بلس كل ما يستعمل في انترفا لكم مثال شمس حارة
 تدفع نور ودها العشاب والمدين وتشرها فلكا لك ان قد حمر من

بل قد خبثتموه هي المناقض وهذا العمل هو ايضا من خبثتكم
 لانه اذا ابصرنا قد علمنا ان نشتويك والوجه بقص عنا احسانه لكيلا
 نعملنا معصيتين فاذا انتقلنا قليلا مقدار ما نعرف اننا قد اخطانا
 يعني علينا فلهذا اكثر من قبض اليون صدقة اكثر من ذوق الجنة ومقدار
 ما نأخذها اكثر من سدادك لك يبرح هو بذلك كثير وشخصه ايضا على هذه
 الجهة ان يعطيك اكثر مما اخذت لانه عنتك خلاصا ونحوه الذين
 لا لون من واهبه واسعه ثروه تحفه وهذا العرض فعدله وقصه ولونك
 الرئول وقال انه مستقر في الكل وفي جميع المستفيدين به لانه اذا لم
 يناله حذير يفتاح عليها واذا لا نك منحه حذير يبرح عنها لهذا
 السبب ممكن ليعلمنا اغنيا لهذا العرض فاشاءنا لك المواضع كلها
 لينعوا الي اشتماحه فلا نؤيئ اذا اكر اذ قد استلما السباب خلاصا
 جزيل لا تدركها او اما لا صالحا فلو اخطا ما حل يوم فلتستقر لثمة تليق
 متفرعين شتمين صفا الجزايم انا على هذه الطريقة هو ادر
 عجزا عن الاخطا او نظروا ليس الحال عما وشت على اليانظف لاهناء
 ووزننا التمر الصالحة الماشاة بصفة رشا اشرع المسيح ربوده الذي معه
 لايه وولم يرح القدس الجدة المرحلا لكرام الان وقد انا الى هذه المدايم است
 وية فقال ما له يدور في قوله لا تدونا ما تدونا قال المفسر
 قد يقول قائل لما الراي اذا عتد انما تحتاج ان تشكوا الذين يخطون يقول
 ان بولس الرسول قد قال هذا القول يعنيه والى ما يقال ان المسيح يقول

هناك بلسان بولس ما بالاك تدين انت احاك وما باليك في ان ترددي
 احاك واسئل انب بان حكرو على عبد ليس لك وقال ايضا فحجت من
 ذلك الا تخموا قل وقتا لتقض احكاما ان يجي رشا او فلك تقول فكيف
 قال في غير هذا الموضع ونجس انهم قد اخطوا وروح الذين يخطون الذين خرج
 الحاشية هو هذا الشئ لنظر ان اذهب غائبة فيها بينك وبينه وحده
 فان عانتك فانت ترق معك اخره فان لم يخرج لك على هذا الجالب
 فاعبر الجماعة ما قد تجري لكاه واحضر اليه الذين يجابونه جزلا عديم
 واحضر اليك يجابونه فتعلم ان احضر منهم او لا ان يوقعونه ويرعونهم
 لانه قد قال ان من يرد على لا يشع من ولد من هاولا وهو امي وعشاره
 وكيف عظاما لاهنا هاولا الفاضح لانه ان كانوا ما يوقعون ان يحكموا
 على احد فتسكبون دون جميع الناس خائين من سلطان واما اخذوا
 الشكايات على المعبد للخل باطلاه وعلى معنى اخر ان استظهر هذا الرب
 سيكفلك لحوالها ومنقص الزايف التي في الكديس والتي في الذين
 والتي في المازل لان اذ لم يحكم السيد على عبده والمسيك على تاريتيه
 والاب على ابنة والصديق على صديقه شتمني افعال الرذيلة وتزبد وما يفتنه
 قولي ان يحكم الصديق على صديقه واعلونا ان لم يحكم عليهم فما قدر في
 وقت من الزمان ان تعقض عداوتهم لكن يصير لهم لساكلها فوق
 واستغل فاهو معي ما قد قل فيني ان نفسي بالبح الاشتغاف في الجنة
 لك الانظر فان اذ ومن خلاصا وشرا نرج شامنا اننا شرايم تغلب الرشا

وغير اختلاطهم ولا سيما في قديمها الذين يكونون عملا باقوا لئلا يضلوا
هذه عند دسسه فضيلة هذه الشريعة فقال ملأ لك بصر التفتة من
العبودية التي في غير اخلك ولا تامل الحسنة التي في غيرك فان استشر
ما قد قلناه عند كثير من اللاكرونية من غير هذا غرض باننا قد شاعر
لنحل ذلك من اجل المعنى لانه على حسب ظني ليس امرها هنا على بسط
داب الامور لا حكمة على الخطا باكتفاء ولا يمنع على بسط ذات السمع من
مراش هذا الحكم لكنه انما منع من ذلك الملون من اعمال رديه فشره
وجمروا باننا ان خبر من اجل زلات حبيروا ونعي ما يلوح في امه نومي
ها هنا الى اليهود لانهم كانوا انما لم يسموهم مستحقين بسبب زلات
بشره حقير ومكانوا هم يخطون الخطا باءا العظيمة وقد عدوا اختاسم
بها و عند غايه تدبره قد عجزهم وقال لكم قد عجزتم احالا نقالا
مستعصفا حلالا وما قد شتموا امرنا صبغتم ان عروها وقد عسر سمر
لعمري النعنع والشيف واهل ترقل في ايقار الشقة وهي الانساق والرجه
والامانه واظلمت مع لفرقة ايامهم قد قدع قد صدهم عن الادهام اليه
استمعوا ان شلاوا انلا مية ما لان اولئك التلاميذ ان كانوا اقربوا
خطا هذه نكسه الاتهم مع ذلك قاطبت فدا لفرعنا اوليك اليهود
انها دنوا كبرك انهم كانوا يخطون السبب انهم ما يكون بايديهم
عدوت فقلنا انهم كانوا يكون مع العشارين موقوال لهم في موضع
غير هذا انهم يصغون السقة ويتلعون لنا فقه ومع ذلك قد وضع

في هذه الافعال شريعة مشاعده ويولش الرسول فما امر اهل المدينة
لا ياكلوا على بسط ذات الحكمه لكه امرهم لا ياكلوا على الدرس من اجل
مراة منهم وان ياكلوا الحجة معوزة في حجة ولكن الرسول ما انلا في
الخطيئين على بسط ذات التلافي ولا غلب كل من تله معيذ يدع عاتبه عليه
ان حقا وحدها الشنة مع التلافي عن ان يقولوا هذا العقل على امره
وتحج المظالمين باعمال كثيره منكم عن ان تدروا الاجراء من تنوات
الهنوات وهذا الغرض قد امر بان الشخ الا هنا هاهنا وما اضر
بانه على بسط ذات صفاره انكم ما حفر مع ذلك الخوف شمر بلا
والتعديك عليه قد كلف الا هنا منه لانه قال يايت حكومة حكمكم حكمكم
عليكم لانه قال انك ما توجهكم على اني ولكم توحه على انك
وجعل مجلس القضاء عليك او فر خيفة ونضير عقوبتك في عه الا هنا
وكما ان الميادي ما في الصبح عن خطايا انك قد وصفت ماديروا
لنعاث الحكم عينا في هذا الحكم ما لان ما يسي لنا ان نغير احدا ولا نغير
لكن سكيل ان تنهوا ثمانية ولا نسي في قولنا شت عليه ولا نوضع
عليه صبر بل تلاقاة يورد لانك اذا ارشعوا عليه فودد فقت ذلك
ليس ذلك اني عقوبة واصلا في غايها حين تنج ان تخاسب عن
هفواتك التي تبتريها اليه اعرف في طين الوصية في حقيقتين
وعليهن الحبرات عظيمة للذين يطيعونها على قد ما يصرون سببتين
لكا رة شديدا للذين لا يصغون اليها لانك حين تصغ لربك

فقد استخلصت ذلك قبل استخلاصك ذلك من غلامك وما تدعيه
 نسباً عندنا استحقاقك بإشفاق وعقوباً ما اجتمع اليك بآثار آخرين
 فقد قدمت غزيرتك لغلامك من قصيتك هذه عمة الغفوة عنك جزئلاً
 سديركها وبوركك ان تقول لنا قائل نارا بك ان من في هوي اما القول
 له ان النار ردي ولا انلا في الفائق واصلحه واقول له بغير ثقت خلفه
 وارده مكن لا يخن فعلك فعل تجارب له ولا ثقابه كانه عدوك لكن
 اخترع له كاختراع الطبيب اذ وقلاه ما قال لا تكتف اذا الخطاب
 الله قال لا حكم ومعني هذا هو لا تصرون فاضياً مستمراً وعلى نحو اخر
 هذا القول قائل على ما ذكرت كالتأني خطايا عظيمة محطوره ولكه
 حل في هنوات لن يظن ابداً ذنوبه ولذلك قال ما بالك تبصر لتتفه
 من العويز التي في عينيك على ان كثير من الابرار يكونون هذا العمل متى راوا
 زاهياً بعتك نوب زاهياً يندمون له شريعة سديك او هم غفلت عن ما احسنا
 شريعة ويسكتون عن القبيح كل يومه واد ابصره متعاقباً بطعام واسع
 من حاجته يصبرون ثلاثين كسرين وهو كل يتكلمون وترتفع من
 شدة الحرور وسهم وما يعرفون انهم يجمعون من هذه الحقة النار لوقادهم
 اعظم فعلا عن خطاياهم ويعدون دواهم كل اغذاره والدليل على انه
 يحب ان تستفحص جزائمه بالبلغ الاستقصاء ويسين لك من انب اولاً
 وضعت هذه الشريعة اذ حكمت هذا الحكم على وقتك فلا تظن هذه
 الشريعة قليلة اذ اكتسبت توقع ان تطلب بجنايات هذا الضلالت

منها

مسكها ايها المرامي اخرج اولاً الحشر من عينك في هذا اللفظ يريد
 ان يوضح غبطة الشكر الذي يحوي على الدين بملون هذه الاعمال
 وامنا الفاعلة في الوضع الذي يشاء ان يتبين ان الخطأ عظيم وان القليل
 عليه هو الغبط كثير لا يجدي من الشب على غوه ما اعتاض على ذلك الذي
 ملأ الب رقيقه مائة البقار وقال له يلعب لا شبيهاً ذاك الذي كله تركه
 لك فذلك انك فعلها هنا اذ قال ايها المرسل لان لغضبه التي جعلها
 مستمن اشفاق لكها من مقت الناس بقدر نظرها بالاعتطف على الناس
 ويصبر على خيب في غايته ومطوقا في رايه وزلات على رصانه فذلك
 ربه مكنه وليس مؤملاً ان يكون ملته فلهذا المعق شاموا لراك
 اذ تمحلت في زلات غمرك على هذه الكاهنه مستمر اعني انك تبصر
 صغارها مكيف قد ضرب في ذنوبك على هذه المعايير واياً حي
 املك تتخاول عن شجارها وتجاوزها اخرج ولا الحشر من عينك
 اغرفنا انه ما ينفعك ان يحكم القصة يامرك اولاً اخرج الحشر من عينك
 وبعد ذلك تتلاني زلات عيرك لان الواحد منا قد عرف زلاته اكثر مما
 يعرف ذنوبه اخر غير موصف الذنوب الكبار اكثر مما يصر الزلات الصغار
 وخيب ذاته اكثر مما يحب غيره فمن هذه الجهة ان كنت تعلم هذا العمل
 مهتماً بغيرك فاهتم اولاً بذاتك ثم بالخطايا ايمن واعظ فان كنت
 تنهاون بذاتك من اليقين انك تعلم على فريك ليس مهتماً به بل ما قسماً
 مريداً ان تشهر لانه ان كان يحب ان يحكم عليه بعبثان يحكم على من لم

لجهت مثل هذا الخطأ ولا تعلم انت عليه لانه اذا وضع او امر من الفلسفة
 عليه غايه فلا يتول قول قيل ان التلصص في هذا الامر وامتداده
 بالاقوال سهل فلا يثاره ان يرى كالتة وانه ليس هو مطالبنا بل انه
 مستفاد من الفرائض التي اقرت منكم ثم احكم كل واحد منكم هذا المشكل
 لانه قد اعترضه وان يحكم عشر بعد ذلك عند قوله الويل لكرارنا الكتاب
 والفريسيون المراءون لالا ما كان مطالبنا يتجاوز الاقوال التي قالها
 الا انه ما اخرج تنقده من بعيد ولا حارسا في عينيه لكنه كان
 نقياس من هذه العيوب كلها وعلى هذه الطريقة نلا في جواب ريت غشا لانه
 قال ما يجب ان يحكم على الاشياء من كونها مطالبنا بما هم غريما
 منهم يدون كدبهم وهم وما استجالت ان كان هو اقرض هذه الشبهة
 اذ اللص عرفه على الصليب عند ما قال للصلب الاحراما عا فاستدته
 انما نحن في عقوبة واحدة بعينها وقال للشيخ هو اجترى ذوقه هذه
 باعبارها وانت لم تفرى طيس لك لم جرح معط الحس من عليك لكذلك
 مع ذلك لا يضره والنتيجة من التوجيه التي لا غير ليحك ليس لك ما زالا
 فقط لك مع ذلك تحكم عليه وتعال على ان يخرجها وما لك شال
 مفسوك اذا الاشتتعا الصعبة او يتفرغ عن بعض شفا و
 فتولي في فيه ويشكو من توالي في تحته يشبهه وقد عرفت له ولين كان
 عارضا ردا لا يضر احدا خطايا به فان حكمه على الاشياء اخرى عارض ردي
 روايته مضطرب وذات ثلثة اصعاف وهو حاكم من المستورة في عيوبهم

جائين حلوا من توقع لها لان الخطية اقل من الخسر فلا يزال او غير
 به بهذه الاقوال التي قالها هذا هو ان يكون مطالبنا بما على الكثير
 رديهم ولا يتكفون واضيا مستغرا على الذين يدنوبون الى غيرهم ولا ينجوا
 اذ كانت ذنوبهم صفوا وليس يجمع بها فخرج الخطي ولا يتقنه واملا
 لكنه يمنع بها ان توالا احدا في خطايا وان يطفر الى ذنوب رفقة
 فريسه منه لانه اذا عمل هذا العمل فحادي فيه الى رذيله عظيمة ويبلغ
 الى حيث مضى فلان قد اختلف ان توالي في خطايا ويكون عظيم وان
 يحصى فحسب مستغرا على ذنوبه ما من لغيره ويكون مغارا حقيقين وانفسا
 معا اذا مضى بها ومن خطايا به وباقباله عدوات ومشاخاب
 لجميع الذين يحكم عليهم وبارساصه كل يوم في زوال النفس وفي الغنى غايه
 لتساوي وما يطل هذه الافعال كلها بهذا الاسراع الحثيث شيئا
 ايضا بوجه اخرى قايلا لا تعفوا الالفاظ المدسية للكلاب ولا
 تلغوا الوايكم لذي الشارب على مدق ان عند معانته في تعليمه وامر
 ما منعه في اذكم نادوا به على الاتساع طبعه الان هذا لش هذا القول
 صلا للاول لانه ما ارعها لك على شيطان الانعاز ان يقول
 اقواله لكل الماشية لكه امرنا ان نقولها من محض ان قال له نقولها بما نجاه
 والكلاب ما عا عني بهم الدائرين في الجاد فاقدمقاره ومثلكونا مل
 اتقال الى الاعتقاد الافضل والحداري وعني بهما ان تكون كل حين
 في عبثه فاشقه وقال لهم كلهم قد عرفت ان يكونوا هكليه السماع

هذا الفعل على هذا المعنى قد وضع بولس الرسول وقال الانسان المتقابل
 لم يقبل اقول الروح لانها عده محقة وقد ذكر في مكان كثير في غير
 هذا الوضع ان فصل العيشة على اجتناب قبول واسم القوي اسر
 من غير ما ولدك يا مونا الاتعظ لهم لا يولن لانهم يريدون يصيرون
 احسن من غيرهم لان الاوامر انما تستبين شريعة جليله عند الصحيح
 المكشوف عنهم اذ اكشف لهم واذ اكشفت للنقادين حشمتهم وطوبى
 اكلوا اجهلوا واد ما يبدون ان ياملوها من طمعهم ويتكلموا بها
 ان يعرفوها من قاجلهم اياها لان الخزي ما قد عرف ما في اللؤلؤ فلا
 يبصرها اذ ما قد عرفها لا يتوكل جواهرها قد عرفها لا يكون رجا
 اكثر الذين يسمعون هذه الجمل الحقا الاضراء العظمى لانهم يعيرون
 الالفاظ القديمة اذ ما يبدون ما في ويترفعون علينا ويترفعون صلاحهم
 كثيرا لان هذا هو حق حيل لا يتوكلها ولا يتنكرون في شعوركم ولعل قايلا
 يقول قلش حشا ذان تكون احواله غريبه على هذا المثال في ايها يتقي يد
 تعرفوا بحجرا صطياد معايتها ولا يشيب لاقوام اخير حجرا ونقول
 لان لقوال ربنا ما تشيب حجرا لكون اوليك خماير ربي بها كان
 اللؤلؤ اذ او طيت فاو طيت لا يبيسر النصارى بها لملكها اما وطيت
 اذ شططت عند خماير وعمل ما يشاء لقول قال تلقفت فتشككم لان
 ها ولا يظن من ربي لوداعه الا ان يتعلوا او يجد ان يعملوا يصيرون
 اناسا اخيرين عوض اخيرين مستهزين حاسرين يتضاخون علينا كانشا

فقد عرف

نور

فقد عرف بولس الرسول لظهورنا ومن اخبرنا انت منه
 فانه قد قدر احوالنا جركا وقال في موضع اخر اذ نفع الذين حالهم
 وابعدهم والاشان المتبعين في الذين بعد ان تطفة عطفه اوله
 وثانية استعفف عنه فتلك الاقوال ما تقدمه سلاحة لكم هم يصيرون
 ما عاد من فيهم هو صليون جبروا ان هذا القرض ليس رجا كبيرا
 ان يلبث هلا في جهلهم لانهم ما يتاوتون هذا الهياون فاد انهم
 وعرفوها صارت خسارتهم مضعفة لانهم هم ما يستمرون من هذه البعده
 رجا طمتهم مضرون اعظم ضررا ويحرك اننا شغلا كذبة فليسمع الذين
 ما تلون بكل ما يصاد قوته حاوان من خطي ويعملون الالفاظ الشريفة
 فيسخر اليها وان يقال ان هذا القرض نطق ابوابا لكديسه اذ اخذنا
 شرار الرباب الظاهر ونحسب العدمين شر المعود يصحاحا وما نل ذلك
 لاننا نعرف للفراس التي يخدمها بغتة لحشا نل ذلك لان كثير من اعتقادهم
 يخدمها اقدم فاما لهذا السبب فاد منهم ربا القولا كثيرا بل انما اذ كانوا
 ما ابصر اعماله ما ابصر بهذا القرض انما بولس ان عرف كنت ينبغي ان
 حاربت واحلوا كل من الناس انما انما انما انما انما انما انما انما انما
 لكر اذ قد امروا امر عطفه عجيبه واوعر ان كونا على من ارض هو انما اكلها
 واقادنا الي السماء بعينها وامرنا ان نجته ان نكون مشاهدين لئلا لا
 ولا لروا الملايكه كل من ان ليس سيد الملايكه والبرياكلها حبسية عشب
 ظافسا وامن لا يذ ان يحكوا هذه القريض ليس هو وحدهم بل امرهم مع

ذلك كان يقولوا معاً اننا نحن الذين نؤمنونهم رؤى الخبيثات والذين
 ليس هذه خاتمة الكلام والذين ليسوا الاكابر وكان العرف المشهور
 في الناس حينئذ لا تقسمه فليكن يقولوا ان هذه الامور صعبة منقاد العلم
 علينا لان بطرك قد قال قولا هذا معاً في احوال ربنا التي قالها بعد ذلك
 عنهم اهل من مكة ان تخلص وقال ايضا ان كانت غلة الانسان هي
 هذه الصخرة فليس يوافقها الترويج نحو لا يقولوا الان هذه الاقوال
 ولا سيما انه قد وضع ما قدمه من اقاويله انما تنهضها في وضع افكارا كسبية
 مسئلة ومفترضة ان تحققها عند هذا ورد بعد ذلك ذكره شواهدنا عن
 لا باعهم بلش تان حقيقين في الجدة من صلاتهم الامراء بالاداء والامر
 ما ينبغي ان يجتهدوا في هذه الحقائق فيسئلون ان يسدوا الموضع من القولوا فيهم
 بلانرا الضرورة وتوهم عندنا ولاش معاً اذا انما جعل المساءل كما
 منكم لنا هذا العرض انما ان نسأله ونحن لما عطينة الا انه ما سوا ان
 نسأله على يسأل انما السوال ملكة فامرا ان نسأله منابه فهو في خبر
 لان هذا هو معنى الطلب لان المطالب يخرج المهور كلها من شربها فيتم
 ذلك المطالب وسو حله وما يتطوّر في الاشياء الخامسة ويخرج هذا القول
 الذي قوله الذين قد اصابوا اما اذهبتهم ولما عبيد هو وليتوا بطلوه هو
 فخذ المعنى وضح من الطلب ووضح من عجزه انما القدر اليه عتار بعد ذلك
 خاتمة فلا تنطق اهل الانسان ولا تطوّر في التفضيلة فربما انقص من الشواهد
 الامور اله لا نك وتطلب لك الاموال دفعات شح وما وجدنا الا لك

مع ذلك

مع ذلك لمالك اكثر من غيره في الاشياء الضرورية واذا جرت كل عزم
 فيها وفي هذه الاقوال قد استلكت وعدا لك ماخذ طورك بلانرا
 الضرورة فباين ولا الجوراء التي من حرك في ايقاف الاموال فان
 كنت ما ماخذ مطلوبك في الجين فلا توش في هذه الحال فلا تنهضها الرقيم
 قال امرعوا البس نه وان كان ما يتبع في البس ما به فبج عليك ان شئت
 فان الكرت قضى فصدقه ولو سألناه قال عمر بنول من يوجد منكر
 من يستيقنه انه خيرا اراه يعطيه حجر اهدوا القل اذا علمت بالناس فيهم
 باهم قرعنا سلا بعد ذلك فيعطى فبقا انما اذا القل هذا القل في يها لك
 الى الله ولم يفرج يابه في علمه لا شوق بعينه عليك اعطرا فيعطى واذا
 لست مسيطرا وان لم اجد في الناس مطلوبك فشاخذ بلانرا الضرورة ولما
 اعني اعلق الباب ليقنأ ذلك الى ان فقره هذا الرمز من المساءل كنه
 في الجين لكي حرك وتلبت معها وتلك ماخذ لازم الضرورة وتلك
 ولست اقول ما عرضه وانني سألته فقلت اخذ سوالي فقد خبز عندك
 عنبه اذا نشت ايضا انك في اقياده باك الى ان شق الوصول الى
 وتلك هذه في الخال لا شرا في ذلك ما لاط غلبه نك معاج لا
 ان نسأله فقل لك معاج ان نسأله فما يجب استخاضه فلا ين
 يوحده كرا انما يسأله ابنه فبلا القله بعينه فخر من هذه بلبعه اذا كنت
 لرا خذ سوا لك ومثلك لما استسكه فبلا ما خذ لا نك ان كنت ابدا
 من عرك للاهله هذه النسب لك هذه المناصبه نصها سكت ان انا

سؤالك وهي بكت ابيهم يشتمونك يا بشر يا ادمك اذنيك . فلا تستحي
 است اذا خطا عالمنا لكن استحيه من اهل ربه وانما خطاها بلا زور
 الضرر وبيان ذلك ان سليمان الملك اذا سمع ان اعداؤه وحيث ان يستحيه
 ابصر كيف سخطه طلوبه واشراغ فالصالحين يخشع اليهم من الصفه من يوحدا
 وهما ان يوشل توكلا لا يدري ان يستحيه من اعداؤه فقد قال
 وانتم اذا كنتم اباؤا وليت يكرهتمكم في مكان ما شتموكم اباؤا
 قد علموا ان يكون موافقا لهم منعه وهو تلك الطيبه فلا لكم ان شتموكم
 مظلوما موافقا بجهنم الى ملاهم وجدتمهم عليهم فاذ انتم استشهد
 المعاني فلا تترج عن التوسل الي ان تاخذ الي ان يجد ما تطلب لانصره
 ولا ينقص حرصك الي ان يفتح الباب لك لانك اذا قدمت بهذا
 التوسل وقطعت احد شوا الى فلتست انصرف فتساعده لاسر الضرر
 اذا استحييت هذه المظالم ولنا لها التي تلي بالمسؤول ان يعطيه
 ويوافقت السال فيها ان تلحقها وان كنت وما هي هذه المظالم
 اجبت ان تستحيه الواهب الروحانيه مكالمات تساله ان يشغ الذين
 ادبوا اليك واذا اصفحت عن الذين اخطاوا واليكه فقد مر اليك بعد
 ذلك مشتمكاه صمعا لخطاياك ان تساله ان ترفع يدين بارتين
 حاوا من غيظا وانك اذا اطلبنا هذه المظالم استناخذها الا ان طلبكم
 هي حثك وطلبه الناس الكبريون ليس الناس المشفقين هو يقول قال
 فانرايه في اني اطلب مظلما وكنت اولقت اخذها فقلت له لا لك

على كل حال

على كل حال لم يفتح يجرس من صلت ذلك عند ان يكون موافقا لاهله
 واستدعت من التوسل من قبله لعله يقول فلو قال عجب ان تطلبوا مني
 فنقول له اني انتم قال هذه الاقوال كملها بما شتمت من قوالا واراها
 من اجل اني مطالب بغيري ان تحضر لاني متوكلين ولا تعلمون اذا اني قد
 قد كنت متوكلا فلما اخذ فان ليس عندنا لاهما الذي يحسد هذا الحب الما من
 عرضا الانعطفت البتة مظلوما من طريقه فيها الا ان يكون قد اذ
 انه نكلا من الصلاح هذا الحب لان قال ان كنتم انتم حقا فقد كنتم
 ان تعطوا اولادكم عطايا صالحة واولم التماهي الحق واولم ان يكون
 هذه الاقوال لا نالها الطيبه الانشائية ولا نالها البتة شتمك
 شتمى وقد الابا عجب انصالة من خرجت خبثا لان فراط لقطعة وجبه
 الناس هذا المبلغ الخمر بلغة غريب فكلما خبير عيانا كافي ان يهض
 من ريش خبثا الى مال صالحه فاذ في هذا الوضع غيرتيه من اباؤا
 واضحه فما شتمت من قوله من المص الحشمة التي جازها علماء من شتما
 من حشمتها وما وضع البتة ريش المصلحات ولا اورد الي وتخط كلامه
 حشمتها لان من شتم هذا الاشراغ ان بذل لانه الى زجه كيف
 ما يهت لما كاذم غير انه لان هذه المنة ما كانت قد خرجت بعد الى الفعل
 لان يوشل التوسل قد وضع هذه المنة هذا الوضع قابله من استحق
 على انه كيف ما هب لنا من كاذم كاذم لاهله هو بنا وضعتهم من الحواس
 الانشائية ثم اراهم انهم ما سبيلهم ان شتموا بسلامهم وتواوا في الاشك

التي تباينهم ولا اوا اجتهادوا اليه فمضى عنهم فمضى عنهم فمضى عنهم
 المؤمنون التي من الملو او يقدرون على ان ياتوا بهم فوضع هذه الخاصة فكان
 وصفا متصلا لانه ينفرد بهم فيها كغيرهم وعلمهم ان يصلوا وان يعلمهم ان
 يصلوا اقصى ايضا الى تبيينهم من انما هم من ذلك ايضا فمضى عنهم
 ايما فانه يجب عليهم ان يصلوا صلاة متصلة بقولنا انما لو اطلبوا
 اقربوا في هذا الموضع ايضا قال الله يجب عليهم ان يكونوا حريصين على
 في القضية لانهم قالوا كافة الافعال التي قد شئت ان تفعلها الناس كهم
 افعلوها انهم فقد حضر الوضوء كليا وجمع اجزاها في العبادات
 واراد ان النصيلة هي معرفة معروفة عند جميع الناس وقال علي
 بيطر ان القول كانه الافعال التي اذا شئت بولك قال كافة الافعال
 التي قد شئت ان الناس يفعلوها بكسر وان حرف اذا هذا ما مراده على
 بيطر انما كانت متشعبة بدورية الى ان شئت عن ان تسمى هذا
 مع تلك الافعال التي قلنا انها فعلوا هذه الافعال هو وان سئل وانما هي
 هذه الافعال الجارية كافة الافعال التي تريدون الناس ان يفعلوها
 بكسر اعرف كيف وضعها انما مع الصلاة يحتاج الى طريقة ليضع
 الاشتقاق وما قال كل ما تشاء ان يكون ذلك في الله ذلك الله بقرينة
 حتى لا تقول كيف يكون هذا ممكنا وذلك الا اذا انا انسان لكه قال
 كلما نشأ ان يكون لك من قولك على اليهودية ذلك ان بعينه اظهرت
 في ذلك ما الذي يكون احسن هذا الذي يوجد حركتة ثم اردت

المدح على ذلك في الحديث في الخبر لا اله الا الله فمضى هذا الفعل هو الشدة والابدية
 فن هذه الحقيقة شتان ظاهر انما النصيلة لتاني طبعنا وانا كلنا
 من ذاتنا نرى ما يجب علينا وليس يمكن ان نرى من الاوقات ان نلجأ الى
 عبادة الاكل في الباب الضيق فان الباج عرض والطريق المؤدية الى
 الهلاك واتجه وكثيرون هم الذين يمشون فيها وضيق هو الباب وضاعط
 هو الطريق المؤدية الى الحياة وقليلون هم الذين يجدونه ولم يولد له
 قد قال بعد هذه الاقوال ان يري شيا وحلي خفيته هو وقد ادرك في
 هذا المعنى بعينه مما قيل في هذا الكلام ولعلك تقول فكيف ذكرنا ان
 ان الطريق ضيقه في وضاعطه فتقول لك انما انتصفت قوله فقد
 بين هاهنا كثيرا انما خفيته كثيره شعله متيسر وان فل
 فكيف ذلك وكيف تكون الطريق الضاعطه متعلة اجبتك لانها
 هي طريق باب كانه الاخرى طريق حارة وان كانت عريضة واسعة
 وليس منها واحدة يتكلمها كذا اعني الضيقة الصاعطة والمرتفعة
 الواسعة تعبر حائرين لان خطوط الدنيا كلها الخارجة من الصلوة تعبر
 نافذة وافعال النصيلة ليس في شعله فقط ولكن مع ذلك نصير ايضا
 في حياتنا ما شغل من امل اللسان تعانينا وانما نرى تعبر نافذة لكن بانها مع
 ذلك نسعى الى غاية صالحة لانها تعني في الحياة وقد عجزت الجاهلون
 بعزبة كافيته ووجبت من ذلك ان يكون من الانعاب الرقيق وغير كافيها
 الا ان يروى يكون هذه الانعاب اوله وحصول تلك الاكلية بعد هذه

مني تسمية عظيمة فلا تباين في الدنيا والآخرين في الارض عما خفي من ليس
 لاجل طبعه العوارض كما نيتك من اجل اختيار المجاهدين ولا لاجل ارتقاء
 العمر الما قبله قال ان العارض الحقيقة من صفاتك لا يصطح لنا
 نغفل ان الشرف اذ لا يماثل الحوادث المتكسرة لكونه اذا امكننا النعم
 التي ليست سطوة عوالم كانت لا واج والبع شعله عند الويه والظلم
 والمجاهات خفيفة عند الجند ومواقع الاشياء وواج البرزخية
 عند الفلاحين وواج الضيف المعاضة والعمور كلها خفيفة محولة
 عند المختارين لاجل تامل اللوايز الملية والغايبات المالكية فاولينا
 والتي كثر اذا كانت التماز في لنا والحقائق المحجزة وصفها والجوانر
 التي قد زال الموت عنها الاغنى لا يصنع واحد من صنود الشدايد
 الخاص فان ظن بطاؤون ان هذه الطريق على هذه الجهة مستفهم
 القطن اما هو من ومنهم فمطعون انظر كيف يحياها من جهة اخرى شعله عند
 ما اوغلنا الانا الفيل الكلان ولا بد لك دواتنا النماز وان نخرش
 من الانبياء الكاديين ونجعلنا من شارب الجبهات مجتهدين ونسبته
 الطريق بعينها صنفه لابر اعطوا ملائمة لمعانيها قد جعلنا شعله
 لان جعلنا ان يستقيموا على حدود ما فعل بولس الرسول اذ قال ليس احد
 الصالح عندنا لدم والجسم لم يقل هذا القول ليرجع به فلو وجد لكه اما
 قاله ليهنئ به بقاير هو هذا العمل علة ربه اذا انقطع المشايخ في
 الطريق خسته وما جعلنا قوله هذا ان يستقيموا فكل لكه اراهم

مع ذلك

مع ذلك ما استغنى في حاشي وتجلد من الذين يعجزونهم كثير وما هو اسبق
 من هذا انهم ما كان لغوون مكلفه طاهر فكنتهم يترون دوافع لانات
 حش الانبياء المكشبه هذه الغريزة غريزة لانه قد قال لا تخطوا الى هذا
 الاوصاف فقط انها خسته ضيقه كل انظر الى ابن نبي ولا تامل من
 هذه تلك انما عريضة واستعد لكل تامل الى امر قلب وكردش هذه
 الاقوال كلها يقول منها ما تاملنا غلبا ذكر في فصل غير هذا
 ان الذين يكلمون دواتهم بحفطونها وبيان ذلك ان المجاهدين في
 اجبر بصر ليس المشي الجهاد مستفهم امتعت جهاد انه يصبر او فر
 بتا طافلا خزن اذ عرضت لنا في هذه الدنيا عزرات كثيره في الطريق
 ضاعطه والباب حتى كل ليست المضيضيه ولهذا المعنى ما جعلنا
 ان تفرق في هذه الدنيا لا تخطوا فيما بعد هناك حادما جردا اذ
 ول ان قليلا من الذين يضادفونه اوضح هاهنا ايضا ونية الناس
 الكثرين واذب شامجه الايصقوا الى شرا اناس الكثرين وطبيعة
 اياهم ولكن سبيلهم ان يرغبوا في ثواب الناس القليلين لانه قال ان اكثر
 اناس ليس ما يستلكنها فقط كثر من ذلك ولا يجارون بها وهذا هو ثلث
 لغز في اقصى غاية الكنتنا ما سبيلنا ان نصفي الى الكثرين ولا نعرف
 في هذه العوارض لكن ينبغي ان تامل القليلين وجمع دواتنا من كافة الجهات
 ونشككها هذا الشاؤك القرم لا ناسح اما صنفه فثيرون يوجد هذا المين
 يرفلون الطريق المودية الى هنا لك وهذا المعنى اورد هذا القول

فعل ثمرات سمكة في البحر بل هو من كل شيء وله ما لا يحصى من ثمرات سمكة
 ان ثمرات سمكة في البحر بل هو من كل شيء وله ما لا يحصى من ثمرات سمكة
 معناه ان اولئك ما هم بلكون صنف انسان ولا حيوان فالله عز وجل هو الذي
 خلقهم فلذلك المعنى كله والمراد به سمكة هو على انما ياتي في الدنيا بمقتضى ما تقدم
 لك امثلة ليست حكمة ان تتكلم بمسرويات طبيعته على جهة التبرير
 وهذا الغرض قد ذكره في قوله ان ربي هذا السمكة وتلافه
 ليس بضع لشريعة الله لانه ما يبدع على ذلك وليس كان معه مع بولا
 واحدا بعينه وضعا ثانيا فذلك ليس هو بضرر الا لان لا يخلو قابل
 ان السمكة الباردة تحب البرد فثابت حبيته لانها لا تحب البرد صالحة
 وتجعل مرقها صعبه مقاصدها اذا كان خلقها مضعفا فقال هو ليس بوجد
 هذا الانبعاث لان السمكة الوديع تحب ثمرات رديتها وما تقدم في وقت
 من الاوقات ثمرات صالحة كما يجري مجرى صدها مولده لئولنا الصالح
 هذا فما يوجد لعل صالح صابرا خبيثا او ما يوجد ضد ذلك ايضا بل
 خبيث مدحار صالحا ونحوه فكل من الامثلة التي هذا شالها فيقول
 له ان المسيح ربنا ليس يقول هذا القول ان الخبيث يمنع امتع الا والصالح
 ما يتبعه ان يشغل الى ضد حاله فكنه يقول انما دام عايشا في حبيته
 فلن يبدرا نوع مواصلها وانه يقدر لاد كان حبيثا ان ينقل الى
 الفضيلة واذا دام في حبيته فليس يخل مواصلها ولعله يقول في الغرض
 في هذا ان كان داود النبي صالحا فمما تقدم ثمرات خبيثا فقولنا لم تقدم

عقوبة

عند بقائه صالحا الى السمكة فله من ثمرات سمكة في البحر بل هو من كل شيء وله ما لا يحصى من ثمرات سمكة
 لو كان ثبت على ما كان اذا كانا كان حل ثمرات هذه صفته لانه ليس عند
 سمكة في ملكه فصفته اجتر على البقرة عليه وعند السمكة مرقه اصمت
 الذين قايوم مع الذين سمعوا على بسطة ذاتهم والجبرياء قايومه لان
 اذ كثروا من الحيتا بتهور باضا الحيتا قال هذا القول بعد ثمره
 كل احطاجهم لان ما يتبعها لك تقول اني طغيان وتعاقلت لانه قد
 خولك مرقه من اغا السمكة في الاحلاس وامر ان يدخل في سمك
 اغا السمكة ولا ترخف من كل ما على بسطة ذاتها ثم اذ كان ما اثرا ان
 نفا قمر واذا اوغرا السمكة الاحلاس منهم فخط متلي مع ذلك الوقت
 على الون عليهم ها ولا واراعها ولا المصدين وتعلمهم وجبرهم فثمره
 بقوله ان كل سمكة لا تمل ثمرات جيد تقطع وترج في النار ثم جعل كلاما ثمل
 مراشوا استثنى بقوله من اغا السمكة فثمره فثمره ثمر لا يظنه طان انه
 يورث ثمره متقدما فثمر ثمرهم على جهة التنبيه والمثورة

العقوبة الثالثة والعشرون في سمكة سمك السمكة التي تسمى السمكة
 ان السمكة السمكة في السمكة جعل صالحة لئلا يزداد
 وعلى حد وظن انه هذا نوب الى اليهود ويصير ذلك في قوله اذا طهر واثرت
 هذا السمكة فثمرها واذ ذلك اذكر لهر الفاظ يوحنا اذ صور لهر عقوبته
 باسماء لان يوحنا قال هذه الاموال اذكر لهر الفاس وسمي لهر
 المتطوعة في النار لانه خوردها وقد نظر الاخرون انه صنف من القديسين

وان تحت عتبة بابك كما تجدنا في بيتك الذي نعيش فيه
 بلا زرع الضرر ولا من علك الخاوية على الكفاية من ذلك وقد
 عرفنا كثير من الناس راغبين في عيشهم في كل ما نأخذ فيهم من
 ذلك الجدة اعتدوا عقوبة امرهم فطلب منهم كسره وان كان ليس
 بمكنا ان نشرح ذلك بقولنا في كل ذلك مستقيما لا يبالا لعلنا نعرف
 سعادة تلك النعم الصالحة التي تعرف عتق الغيوبه من قدر ملك النعم
 معرفة بجمه والادب لئلا الرسول اذ عرفه معرفة بلغة تعرف ان المحبوبه
 من مجد السبح في اصعب من العتوات كلها وسنعرف هذا عبيد اذا
 حصلنا في هذه الخيرة ولكن ان الله الوحيد اعطانا من بصرنا هذا
 المصائب في وقت الارقات ولا تاتى في حين من الزمان هذه العتوبه
 المحترمة اطلاقها والخير ان الخيوبه من تلك النعم الصالحة ما تحب ان
 اقول قولنا بوضوح متدار ما رتبها الشريه ملكني الكلف والادب ان
 اجعلها طاهر عندكم ولو ظهورا يشوا اعمالا مظه على حسب ظني لعد
 ان حبنا بوجد عجبنا وانما يتلك مع الفضيله ملكه المشكوبه ويكوب
 على هذا المثال في كل مكان يمكن الفضيله حتى انه بقدر ان يكون الناس
 كلهم في خلاص ولا له يناسب ودايبها ياءه فالذي تظنونه من
 التواضع لئلا يكون هذا الصبي يتوان بصره بالمداد حتى لا يغيب
 من لظنه ماذا يكون من الخواص مكرها كبيرا او صغيرا لئلا يغيبه
 حتى يصير ويضع به هذا الامكان وشيئا ان تفكر في ذلك الجدة

لا ليس

لان ليس يوجد في هذا العالم من انما كان في جيل الفضيله دفعا
 ربوات عدد هيا ميسوقا الى معشوقا وانما غايه تلك النعم الصالحة
 وان تحمل من هذه الدنيا يكون في السبح والقران وجههم مقاصد انما لها
 وعقبوتها بحجر الصبر عليها ولكن لا يخرج من جملته ان كثير من الذين
 عدوا على هذه البهجة مريعا كذا ان الغيوبه من ذلك الجدة السعد
 فله يبقته السبح وان نضع لست اعرفكم وان يكي يابا راناه جايقا ولم
 نظره لان اصطفا ران على صوا عن حبل عدد هيا افضل من نظرا الى ذلك
 الوجه لا ليس مرتجا عنا وتلك العين المتأكده ما تحمل النظر اليها وليس
 كان هو قد اقبلني ومكنت عنده وما فتد ومرتجعا عنه هذا الاقبال
 الذي ينافي فيه الى ان لم يفتق على دانه لكنه بدل ذاته الى الموت
 فاذا المراد اهل بعد ذلك احسانا به تلك النعم الصالحة اعطيه اياه
 عند حوعد باي عمن اصر بعد ذلك تامل في هذا الذي رفته ولطفه
 لانه لم يصف احسانا به ولا قال انك اعرضت عن محله عليك ديوسا
 جز لا تقدر بها الامل بل انك فعلت في الذي اشرقتك الى وثوقك
 مما لم يكن موجودا وثبتت بك نفسك واقفك صاحبا للاربابا التي في
 الارض التي لاجلك ابدت الارض والسماء والارض والهواء والبر والبحر
 كلها الذي اهنني وتطنتني اهن من ليس الحال وما بعد ذلك ولا على
 هذا الحال لكنني جعلت لك بعد ذلك بنوايا كثيرة من فضتي الخاوان
 اصير عيدا المظلوما المصون عليه الدرع الماني الموت المستعجب الموت

الى ايدي الطوبى من اجل انهم لم ينجسوا
 وعندك مواعيد شديدة على هذه الامم الذين
 وجبتك واسمك وطعامك ومساكنك واعمالك
 تكون ذراعي واوراق في الذي لم يجدك من الظلم
 لان هذه واكتفينا كما سمعنا ان يتوكلوا فلم
 اغايركم خطنا بعد ووجدنا اننا هاهنا
 مع السامنة ما قال اذهبوا الى النار الموعود
 لا بل الى النار والى النار الموعود
 ان يقولوا انهم لم ينجسوا بل اقلية منهم
 اكلوها ليس هاهنا شكواه عدله
 اصعبه فلان لو ان احد الناس ابصر من
 عنه وان عرض عنه فمعه الجحش لكان
 ويكون ذلك لشغل عليه من ان يجمع
 فادابها من ان يجمع هذه التغيرات
 وهذه فاما ان يجمع هذه التغيرات
 على التعداد والدليل على انه ما اورد
 ولاجل اظهار انه ما قال لم ينجسوا
 احسانا من المحقق وصفا لانه لو كان
 رسل كلامه احسانا لكان ذلك
 فليس

فليس

فليس ان نعلم انهم لم ينجسوا
 ليست لعباءة او لغيره بل انهم لم ينجسوا
 فليس ان نعلم انهم لم ينجسوا
 ليس في الامم والكنيسة من الذين لا يرون ان
 احوا لهم الخ لا تمتنعوا والتحق لان في ما الذي
 اللعنة التي هي من يوتوا صغارا من الذين
 ما الذي فتعني من الشجرة عن الصبيان الذين
 فاما انهم لم ينجسوا اما انهم لم ينجسوا
 نامل خلقه الامم التي لم ينجسوا ذلك
 رجالا فاما انهم لم ينجسوا ان هذه الامم
 ضارنا لا نعلمك على ذلك المفقوتين الذين
 حساني تتوهم هذه الامم اعمالا نجت
 ونعمير ليس يدون تميز الصبيان الذين
 بينات الاناس ذلك تملك وتهدد
 نافع لهم ان ولادة المائات البهيمة
 من السمات مدبرته ولا ينجسوا
 لكن كما انهم لم ينجسوا هذه البهيمة
 الراهد هذه المائات بغيرته وكان
 على الامم ما استنوم فذلك هاهنا
 فليس

اذا انما على هذه الاملاك انتم كذا وكذا من كل ما في الارض من ثمرها
 وبنينا واولادنا وجميع ما في الارض من ثمرها وبنينا واولادنا
 منسوب على الملك الذي يملكها والملك الذي يملكها من ثمرها
 وليت كما لمعت قطرة النور في الماء في دفع خلاصة واما ان الصبيان
 عندنا غلهم ما يتنونه متوانون فما يكونون فكلون من الغنى صوغا
 موجهة فكلنا انما انما نحن في هذه الاملاك كافتقار صبا وطولنا
 لا لتعليم الرضا منكم اني نعلم انما لها ولا ملكا احسنها فاعب
 عمود في غلبها وما نجد ولا ولد من الناس يستحقون ان يكونوا
 ولو كان حواويلها من كان من الناس لكن هذه الاملاك تملك
 كمالها والقوة الملوحة منها تبقى فائدة الموت مداومة وهذا الجاهل
 تحدث على الصبيان اذا اباذ ابنهم الغابرة الصبانية لاجل وبيتهم
 في المديونة تامة مدهران سكا اذا ما ولي يقر ان هذه المداومة
 على هذا المجرى تجري مسيلنا ان نحصر لا وسع محسن كمالنا الثروة التي
 يطمح انما يحضرها اكثر من كل شيء الاجتهاد فيها ونضع مقابلها اب فستله
 شيت لنفسنا خشنه كجديد خمار قلائد من كل واحد وحصر اننا نحن
 ولست نكلم في اشكنا والتمسنا كفي انك على جلاحي الثروة الدلالة وجمع
 الواحد من هؤلاء الانثيين اموالا وليشار في البحر وليساع ارضه وبعد
 فلو انكم انما تملك على اني لست اعلم ان كان في مرأته هذه الاعمال
 بمكنها ان يخرجها من هذا مع ذلك فليست له روح انا عدا له ولست

حقولا

حقولا وعريشا وما يملك من ثمرها وبنينا واولادنا من ثمرها
 املاك من الطير والاصناف والاهر من ثمرها بعد املاكها من لا تعد
 فليست حقوله وبتره واوا من الحولة من الذهب والفضة ولبها الخصال
 وليفرحوا بالخير والنعمة والمضي وليطوفوا في الدنيا يدو ليخرج
 المدين من غنى الفرو والنعمة والورث في المعادن والنجور المنسب في جبل
 حقولهم وليخرج من الموشورين من ثمرهم من خرب من ثمرها تزدون ان
 تكون انما في كل من حقولها المداومة لكسبكم في حقولها في هذه
 الدنيا عاجلا من خرب من ثمرها تزدون ان يكونوا من خرب الجامع الذهب
 من خرب اليك من المداومة من خرب لبيع الحقول من خرب من قد
 جعل ذاته من الطبيعة الناس من خط الترخيد بهما الجبل من خط
 المسالك من كل من اولش اخذها وند شاه ملاكا من ثمرها من الثروة التي
 باقي الناس والاهر وما نل ليس انما لكسبه قد ضاع في صبيها من الصياد
 قد جمع جميع ما جمعه على يسطر دانهما لاجل كان جمع المال على جهة
 الدلالة خنوقا عليه اكثر الصراف ما شبا الغاوة ليجانبها اذا كان احدا
 يستشقه ليس على جهة الدلالة فكيف ليس لان من هذه طريفة الشق من
 جميع الناس اذا كان ذلك تجسيدا لجهنم وهذا المالك كبروا في
 مستحقا في حياته وبعد وفاته وان شئت فقل صرخ للقبيلة وجعلت غنونا
 ونحضر ايضا انما اخر دأ مقدور وجلالة امرنا ما هي استلذت به عظمة
 ما لكاستلذت به استلذت به الرئاسة وشاكرية خاتمة من غنى وصفا

ليات هذا المثل في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 قالون انهم في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 لحيث انهم في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 فليس يشك انهم في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 بوضوح هذا هو ما ان لم يحضر لهم من قبل في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 وهذا العرض قد ذكره في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 في ان نقل الحال ولوا في اقرى الاشراكها والعرفه في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 فليست شيئا لعل المعرض يستغفروا من ههنا ولا في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 من البراءة والمخافة وانما في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 باسم ربنا وما كان معه من قوله ما كان يوحى لان هذا هو ما كان خفيًا
 فاسلك موهبه وهذا الحق قد عده واحد في الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 فليس في اكثر الاوقات في ان عديس ان يكونوا مخلصين في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 اما في اخره ان كان ليس كل الناس متبينين لا قبل الواجب في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 فمما افواههم ونفوسهم في غيبهم وما ادا ملكوا امانه في عابده تعالى وكان
 بهم الماشي في هذا حاله لولا انه لم يمانه خالصه في غايها وما قد حازوا
 نصرهم في غيبهم فليدروا اولئك في اوله ان يقبلوا امانه كثره واسكنها
 ما ولا بوجهه هذه التسع ومنه في ان يصريرا افضل ما كان في
 طوفهم وعلمهم في هذا الحق اعطاهم فحتمه بوجهه كثره ولا يعرفه لولا
 وعلمه انوات كثره لكان في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها

انهم صدقا

يتم انهم في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 وما يفتح استعجاب ان كان في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 عديسهم بل في الايام اذا كان في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 الامانه والكل في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 الشهرة في الايام في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 اخو في اخره في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 قد اوضح في الجوارح المتباعدة ويحضر في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 فكيف في ايضا في الجوارح المتباعدة ويحضر في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 لان في حيزه ايضا في الجوارح المتباعدة ويحضر في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 مدبر في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 مباديه ووحدة في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 من الماديين في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 ربحا لحيث عوقوا في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 اعرفهم في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 عنهم قبل غفوتهم في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 ولا تظن اننا قد حوينا موهبه التوفيق اياك ما جرح الان اياك وبجانب
 فان ليس في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها
 فضلا لكان ما يحصل لنا اذا لم نل الا في خطا اتقن اذ انتمينا بكا فيه
 النعمه لان الشكر على الجوارح المتباعدة ويحضر في ذلك الوقت في شدة الخوف والاضطراب في هذه المدة التي كان فيها

[illegible]

وبقدر ما هو عليه من الحكمة والقدرة على كل شيء
 انما انفق ما هو عليه من الحكمة والقدرة على كل شيء
 ذلك ان لما خلق الله من خلقه من كل شيء
 ويقتضي حق ما يقتضي من الحكمة والقدرة على كل شيء
 من ان يخلق ما يشاء من كل شيء
 جزاء ان كان في الحق تعالى ما لا يدرك بالحواس
 من امر في حق من حكمة الله تعالى في كل شيء
 في حق من امر الله تعالى في كل شيء
 على النعمان الذي يشهد على انفس الذين كفروا
 الاخير من الصفات كلها انما هي انما هي
 بهذه الصورة لا ما ادا وصفنا الفصل والاول في حق ما على الاخر
 من الحق من الله تعالى في كل شيء
 الحق بان على الحق في كل شيء
 البو المالك وشاهد الحادي في كل شيء
 رسل رسل الله تعالى في كل شيء
 فاعلموا ان الله تعالى في كل شيء
 فادعوا الى الله تعالى في كل شيء
 في كل شيء من كل شيء
 في كل شيء من كل شيء

[illegible]

أقواماً واحداً منهم فخرج لك في هذه الأرض من قبل أن يبعثوا إليها
 كل واحد على راسه من هذه الأرض فخرج لك في هذه الأرض من قبل أن يبعثوا إليها
 قالوا أيضاً لا بد من عليّ من زنا دون ابن عمي لا بد من عليّ من زنا دون ابن عمي
 وأنا أخاطبكم في ههنا من زنا دون ابن عمي لا بد من عليّ من زنا دون ابن عمي
 وأنت براحم من الله للفقير من زنا دون ابن عمي لا بد من عليّ من زنا دون ابن عمي
 ضيفه إلا أن السجدة كما هو في هذه الصورة الكسبية بالواجب من زنا دون ابن عمي
 ونعماء ما يحكيه الانكسار في هذه الصورة الكسبية بالواجب من زنا دون ابن عمي
 تتكلم على الامتحان ارباباً وتعلم ان يوشح عريضة والطاعة الى
 اربابك من حاتم وان هاولاً الرسل التي اهدوا جارية في هذه الصورة الكسبية
 التي اقامت على اليهود غير انهم من ذلك انهم لا يحبون ان يكونوا في هذه
 اولاك في جهاد عظيم لا بد من هذه الصورة الكسبية بالواجب من زنا دون ابن عمي
 ومن يوشح الاشبه هو الذي يخرج من قبل ان يبعثوا إليها من زنا دون ابن عمي
 المشي في فصلته هو الذي يوشح في هذه الصورة الكسبية بالواجب من زنا دون ابن عمي
 بهذا المقدار انهم وضعوا بقدر ما يوافقها المصلحة في هذه الصورة من زنا دون ابن عمي
 في يديه نارا ابعثه هذا ما طما لحيها الكسبية بالواجب من زنا دون ابن عمي
 من سبعة المكين في فضيلة في يديه في هذه الصورة الكسبية بالواجب من زنا دون ابن عمي
 جعل ذلك افضل حساً وقهاً وقداً لك هو ذلته واجتاحتها الكسبية بالواجب من زنا دون ابن عمي
 بعد ان اشدت ان الوفا على اباها في طريقه التي في هذه الصورة الكسبية بالواجب من زنا دون ابن عمي
 قد عرفت انهم في هذه الصورة الكسبية بالواجب من زنا دون ابن عمي

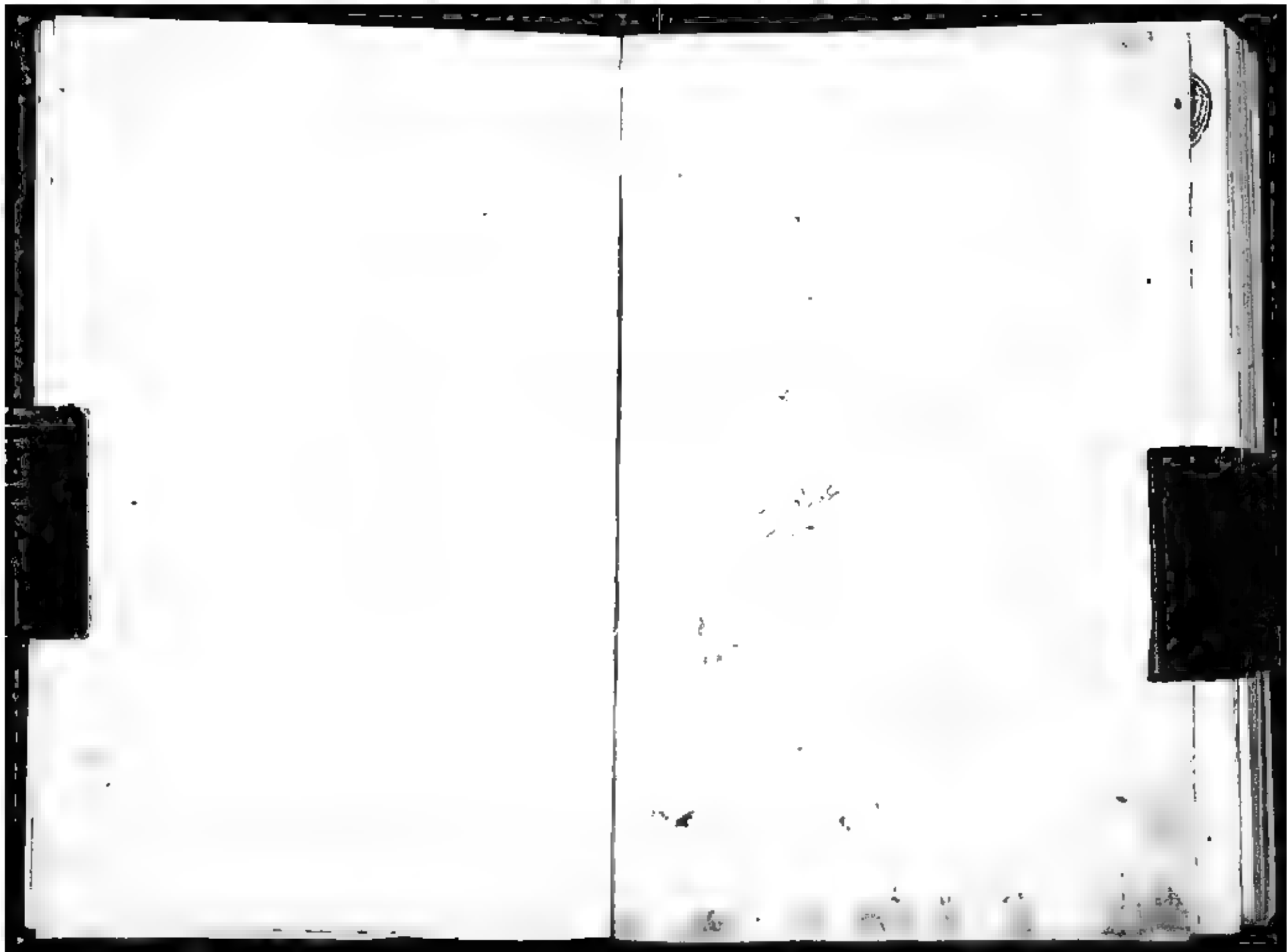


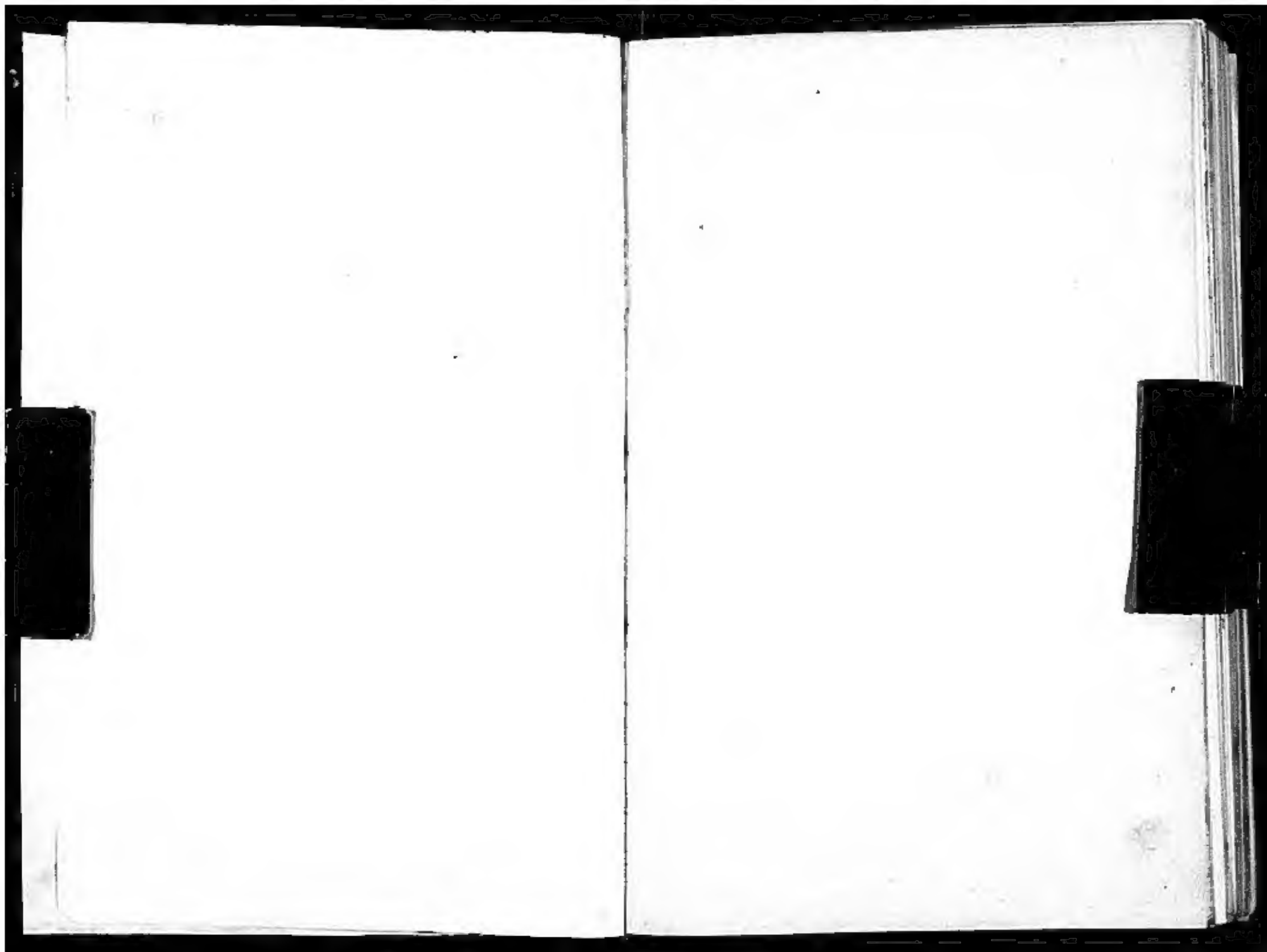
لكنه ينقطع بمصائب كثيرة لا يمكن الغزوة وكان شقطة البيت عليه وبيان
 ذلك ان الكلمة ليس هي في اشياء كثيرة لكن الخط من اجل المعنى من تلقا
 المتبوعين من الحروف المتصلة في التوازي لا يمكن ان يكون في الواو
 ما بعد الواو من تحت الواو من تحت الواو من تحت الواو من تحت الواو
 اشفي في كلمة لا شقة في كلمة لا شقة في كلمة لا شقة في كلمة لا شقة
 وهذا التفسير هو الذي عليه الحكماء وقالوا في قوله تعالى وليس تعلموا
 لان الذين هم في الظلمة لا يسمعون ولا يبصرون ولا يهتدون ولا يهتدون
 واعداهم وعبدواهم والذين هم في الظلمة لا يسمعون ولا يبصرون ولا يهتدون
 يعاسون العاقبة او اوصلة الى عاقبتهم هذه هي التوازي في الواو من تحت
 المسح وقال وكان شقطة خطية وخزنوا في هذه القضية في غاية
 تعليمه الواجبة وحسنه في الواو من تحت الواو من تحت الواو من تحت الواو
 الفعالة الواجبة في الواو من تحت الواو من تحت الواو من تحت الواو
 ان هذا الضلال فيه كذا ان يصطبر حسان الكف عن غيره ثم ما شام
 عن خبثهم ولذلك انما في هذه النهاية في ان يكون متفحته شاكه
 وهو ما قد عرفنا هذا الا ان تركها في الواو من تحت الواو من تحت الواو
 فتبين ان الواو من تحت الواو من تحت الواو من تحت الواو من تحت الواو
 لكننا امتنعنا طاعتها فاننا ونسافر في الجحيم في الواو من تحت الواو من تحت الواو
 لان كلنا ان ساله منة بما ايسر في الشجيرة ونقطه في الواو من تحت الواو
 الى ابياد الدهور

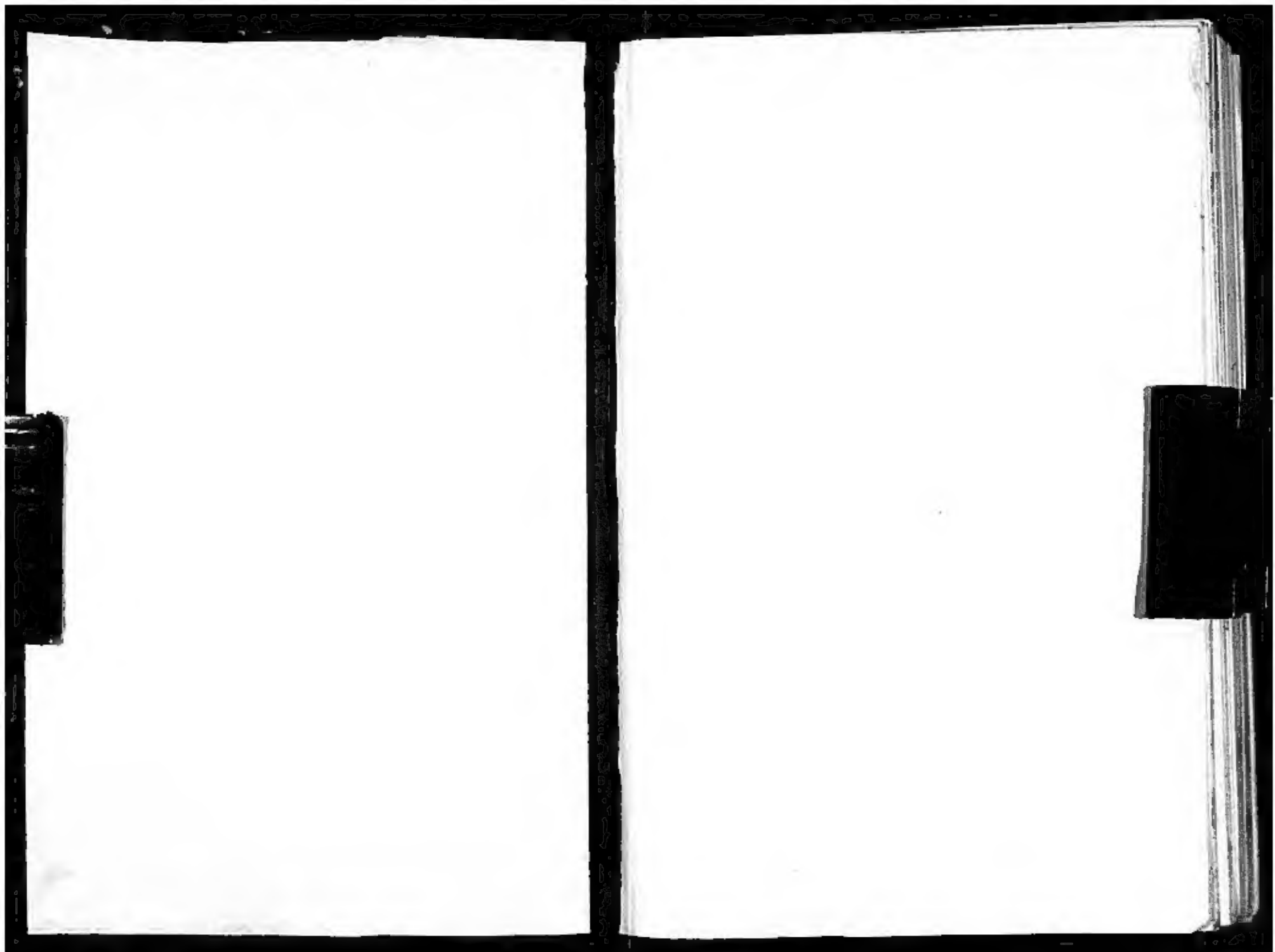
تمت هذا المجلد عليه السلام
 والله العليم على الحال والحق الاقوال

في هذه الاوقات ان تقرأ هذه القصيدة في كل سنة في كل سنة
 في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

وقد مررت وحيسا غلدا على انقلابه للظور كما كانه شبه الاربع
 نور الحور من عرشها الله على الارواح وذلك لا مباح ولا يهون ولا
 يخرج عن محله لوجه ثلاث وكل من تعدى واحده في حرف
 من هذه والمخالفة له تالو وعليه الطاعة على البركة والنعمة
 طوبى المدايم
 آمين







END

PROJECT NUMBER
EGYPT 001A

ROLL NUMBER
20

LOCALITY OF RECORD

**ST. MARK'S CATHEDRAL,
CAIRO**

TITLE OF RECORD

THELOGY MS 34

ITEM

8